

فہرست مضامین کتاب النوار احمدی

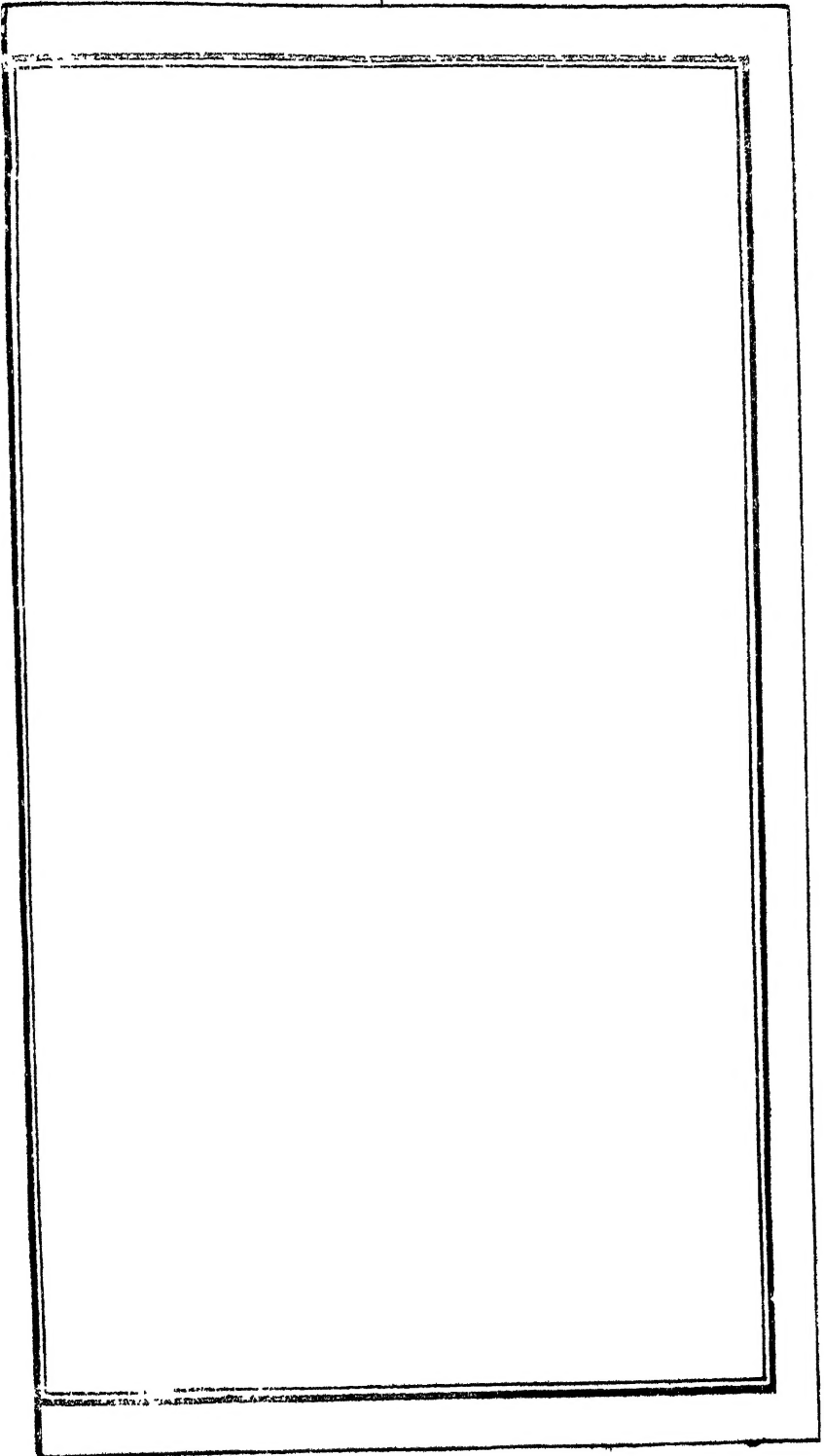
صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱	دراحدیہ کے ذکر سے رحمت الہی کا نزول	۲۸	حضرت صلعم کا ذکر باعث محبت ایمان
۲	اجازت اشعار حسنہ	۲۹	حضرت صلعم جلہ عالم کے پیدائش کے باعث ہیں۔
۳	صحیح حدیثین سوائے صحاح ستہ کے	۳۱	نام مبارک سے رفیع و شرف
۵	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اشعار تعظیمیہ	۳۵	حدیث لولاک
۸	اور قصیدہ بانٹ سعادت سے خوش ہونا	۳۸	مردہ کا زندہ ہونا نام مبارک سے
۱۳	اشعار تعظیمیہ میں مشوقہ کا ذکر	۳۹	نام مبارک اماکن غلو یہ میں
۱۵	آنحضرت صلعم ازلا و ابدا ممدوح و محمود ہیں	۴۲	ایکے اوصاف و فضائل کسی نہیں
۱۷	حضرت صلعم کی شہرت آسمان زمین میں	۴۳	خاتم النبیین دوسرا شخص نہیں ہو سکتا
۱۷	نام کی وضع میں وصفی معنی کا لحاظ	۵۶	فضائل درود شریف اجمالاً
۱۹	حضرت صلعم کا اور صاحبین کا ذکر	۵۸	درود شریف پڑھنے کا اہتمام
۲۰	کفارہ گناہ ہے۔	۶۶	درود شریف کے کلمے والے فرشتے
۲۲	حضرت صلعم کا ذکر ذکر حق تعالیٰ ہے	۶۹	درود شریف پڑھنے والوں کیلئے
۲۳	حضرت صلعم کے ذکر سے اطمینان قلب		ملائکہ کی دعا۔
۲۵	فضیلت نام مبارک و نجات بطفیل نام	۷۰	درود شریف کے ساتھ ملائکہ کا عروج
۲۶	حضرت صلعم کا نام مبارک عرش پر	-	درود شریف کا حضرت صلعم کے ختمین میں ہونا
	حضرت آدم علیہ السلام کی وصیت		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۲	عرض سلام بوساطت جبریل علیہ السلام	۱۳۸	کثرت درود اہل سنت کی علامت ہے
"	درود شریف کا پیش ہونا بوساطت فرشتہ	"	سلام
۷۵	بلاد اسطہ درود شریف کا ساعت فرمانا	۱۵۵	نماز میں سلام بطور انشا
۷۷	سابع موتی	۱۷۵	قیام وقت سلام
۷۹	کلام میں عقل کی رعایت	۱۷۶	اگر امی قیام
۸۷	حق تعالیٰ کا درود بھیجنا	۱۸۵	خنازہ کے لئے قیام
"	صلوۃ کے معنی	۱۸۸	ادب
۹۳	ثناء و تعظیم حضرت	۱۸۹	تفطیم و توقیر حضرت
۹۸	حقائق اشعار	۱۹۳	سجدہ جانوران
۱۰۵	فائدہ جلیلہ	۱۹۷	مشیت حضرت
۱۰۶	تعداد ملائکہ	۲۰۳	عمر کا عیدہ کہنا
۱۱۱	ایک ضمیمہ نبین خدا و رسول کا ذکر	۲۰۷	مسئلہ مسادات میں ابن قیم کی تقریر
۱۱۵	تاکید استمرار صلوۃ	۲۱۰	فضیلت صحابہ
۱۱۷	حسن خطاب صلوۃ	۲۱۱	کلام فقہاء اصول و تنکھو کی تفصیل
"	شرافت مومن	۲۱۶	با ادب لوگوں کی بیعت
۱۲۳	زیادتی و کمی ایمان	۲۱۹	حضرت کا نام لیکر پکارنے کا حال
۱۳۷	صلوۃ سے وجوب ثابت ہے۔	۲۲۱	راغنا کہنے کی حمانیت
۱۴۰	اوقات درود شریف۔	۲۲۳	آیہ و کلام ان تنکھو کی تفسیر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۶	آیتہ کلاتہ تلوایوت البنی کی تفسیر	۲۵۵	اسماعیل کا ادب
۲۲۸	اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ اِنَّهٗ وَرَسُوْلُهٗ	۲۵۷	عموماً صحابہ کا ادب
۲۳۱	لایومنون حتی یحکموک	۲۶۱	مناظرہ امام مالکؒ و ابو جعفر
۲۳۵	ظہارت برائے سلام	۲۶۴	عمرؓ کا ادب
۲۳۶	توراة کا ادب	۲۶۷	توسل
۲۳۸	قبلہ کا ادب	۲۶۸	دعائے قضا و حاجات
۲۴۱	آداب صحابہ	۲۶۹	لفظ سیدنا
=	ادب صدیق اکبرؓ	۲۷۳	سوائے انبیاء کے کسی پر درود
۲۴۲	ادب علی کرم اللہ وجہہ		جائزہ نہیں۔
۲۴۵	ادب امام شافعیؒ	۲۷۷	جبکانام محمدؐ ہوا سکی تعظیم
۲۴۷	قبائش کا ادب	۲۸۱	تعظیم و برکت نام مبارک
=	عباسؓ کا ادب	۲۸۲	تقبیل وقت سلام نام مبارک
=	برائے کا ادب	۲۸۸	بے ادبی کی ابتدا
۲۵۰	عثمانؓ کا ادب	۲۹۴	خوارج کی بے ادبی اور انکاح
۲۵۴	ابوہریرہؓ کا ادب	۳۲۲	دیباچہ نخبہ کا حال



2



يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

رسالہ شہر ذکر میلا و فضائل آداب حضرت سرور عالم - سید العرب والعجم
باعث سجاد کوئین رسول الثقلین سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ کرام
مسمی بہ

رسالہ شہر ذکر میلا و فضائل آداب حضرت سرور عالم - سید العرب والعجم

مؤلف

عالیجناب لائیکو بی حاجی غلام غازی خان صاحب انوار اللہ صاحبہ آبادی صاحبہ اللہ علیہ السلام
باتہام احقر العباد و خاکپائے علماء و حائے حکیم مخصوصاً فی بلغہ الامال و الامانی

مطبعہ میلان لاہور دارالکتاب لاہور



الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
 وَآلِهِ وَآصَحْبَائِهِ أَجْمَعِينَ اِمَّا بَعْدُ بِنْدَةُ بِيضَاتِ مُحَمَّدٍ اَنُوَارِ الشَّاهِدِ اَبْنِ مَوْلَانَا
 وَمُرْشِدِنَا مَوْلَايِ حَافِظِ اَبِي مُحَمَّدٍ شَجَاعِ الدِّينِ صَاحِبِ قَنَدِ هَارِ مِي وَكُنِي حُجَّانِ بَارِگَهِ مِي
 مَقْبُولِ صَلَّی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ جس زمانہ میں کہ آقائے
 داریں نے بنظر کمال بندہ پر وری اس ناچیز کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
 زَادِ اللہ شرفاً میں منظور فرمائی تھی چند روز ایسے گزرے کہ کوئی کام درس
 و تدریس وغیرہ کا متعلق نہ رہا چونکہ نفس ناطقہ بیکار نہیں رہتا۔ یہ بات دلیں آئی
 کہ چند مضامین میلاد شریف و فضائل معجزات سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 کتبِ احادیث و سیرے منتخب کر کے منظوم کئے جائیں ہر خدیفن شاعری میں نہ کسی سے
 تلمذ ہے نہ نہارت نہ اہل ہند کے محاورات سے وقفیت مگر صرف اس لحاظ سے
 کہ یہ خدمت غالباً مناسب مقام ہے اور تعجب نہیں کہ اہل اسلام کو اس کے کچھ پائید
 بھی حاصل ہو چند اشعار لکھے اور ہنوز مقصود تک پہنچنا نہ تھا کہ ان اشعار کی شرح
 کرنے کا خیال اسوجہ سے نہ ابھوا کہ جب تک ماخذ ان مضامین کا بیان نہ کیا جا

قابل اعتماد نہ سمجھے جائیں گے چنانچہ اُسی مدت حضوری میں چند اشعار کی شرح لکھی گئی تھی کہ پہر یہ حرمان نصیب مہاجرت صوری میں مبتلا ہوا۔ جب مکہ معظمہ زادہ اللہ شرفاً میں حاضر ہوا اور ان اجزا کی تالیف کا ذکر ہنگامہ اقدس قدس قدرہ المحققین بلا مبالغہ تحقیق مرشدنا و مولانا حضرت حاجی شاہ امداد اللہ صاحب قدس سرہ الغریز میں آیا ارشاد ہوا کہ ہم ان اجزا کو اول سے آخر تک سنیں گے چنانچہ کمال شوق سے وہ تمام اجزا حضرت نے سماعت فرمائے چونکہ بزرگان دین کو ذکر سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کامل دلچسپی اور نسبت عشقیہ ہوتی ہے حضرت مدوح اکثر مضامین پر تہنات مخطوط ہوئے غرض پوری کتاب کو سماعت فرمانیکے بعد اسکا نام انوار احمدی تجویز فرما کر اپنی خوشنودی کے اظہار سے اسکو سجل فرمایا چنانچہ تبرکاً وہ تحریرات درج ذیل ہیں۔ وہ اجزا ابتک یوں رکھے ہوئے تھے اور مشاغل ضروریہ سے اسقدر فرصت نہ ملی کہ اوکلی تکمیل ہو سکے۔ اندون بعض احباب خیر خواہ قوم و ملت نے اس بات پر زور دیا کہ حسب رشح لکھی جا چکی ہے وہ ہی طبع کرا دیجائے۔ چونکہ حضرت مدوح کا ارشاد بھی اوسکے چہوانے کیلئے تھا اسلئے اتھالا لامر اس کتاب ناقص کے طبع کا ارادہ کیا گیا۔ اور چند قصائد و غزلیات بھی اوسکے ساتھ طبع کر دے گئے اگرچہ وہ اس قابل نہیں کہ اہل کمال کے روبرو پیش کئے جائیں مگر چونکہ اوسے زمانہ حضوری میں عرض کئے گئے تھے اس لئے خالی از مناسبت نہیں فقط

نقل تحریر حضرت مولانا مدوح قدس سرہ الغریز
بکرمحمد الصلوٰۃ اندون میں ایک عجیب غریب کتاب جواب سہمی بانوار احمدی

مصنفہ حضرت علامہ زمان و فرید دوران عالم باعل و نازل بے بدل جامع علوم
ظاہری باطنی عارف باللہ مولوی محمد انوار اللہ خفنی و خشتی سلمہ اللہ تعالیٰ فیقر فی نظر سے
گذری اور بلسان حق ترجمان مصنف علامہ کی اول سے آخر تک بغور سنی تو اس کتاب
کے ہر حرف و سطر کی تحقیق حقائق حقانی میں تائید ربانی پائی گئی کہ اس کا ایک ایک جملہ و فقرہ
امداد مذہب اور شرب اہل حق کی کر رہا ہے اور حق کی طرف بلاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے
مصنف کے علم اور عمل اور عمر میں برکت دے اور نعماء عرفانی اور دولت قربت ربانی
سے شرف فرما کر مراتب علیا کو پہنچا دے اور اس کتاب کو مقبول کرے تا طالبان حق اس
مستفید ہوتے رہیں آمین یا رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد وآلہ واصحابہ اجمعین
کتاب المحروف فقیر حقیر امداد اللہ خفنی خشتی عفی اللہ عنہ



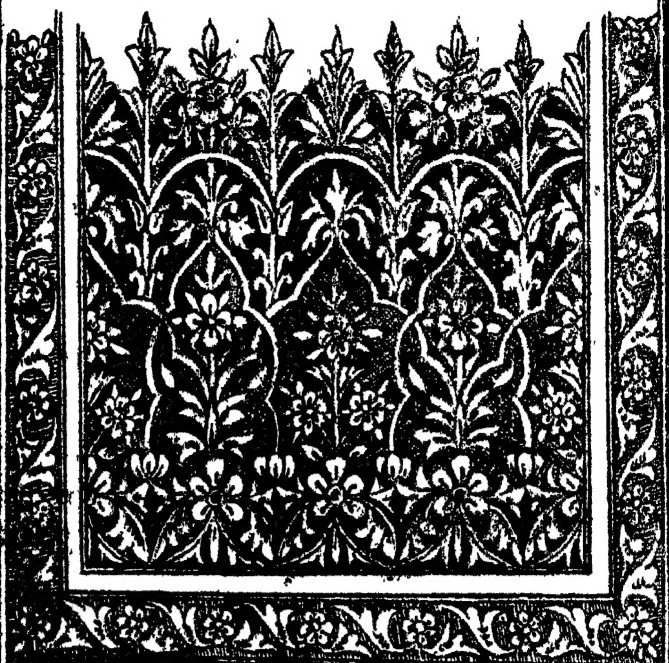
ایضاً

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۴)

الحمد لله الذي هدانا لهذا نعم الهدى من اراد الله به خيرا يفقهه في الدين والصلوة
والسنة من بشرنا بمقبولته اتفاق العالمين وعلى اله واصحابه الطاهرين المطهرين
ولا اله الا هو هدى الامم اجمعين فيقول الفقهاء امداد الله الخفني مذهبنا وبحثنا
مشهدنا والفقهاء في الامم موطننا جعله الله المدينه في الدنيا في سمعت هذا الكتاب من اوله
الى اخره بحث الامم ووجاهته مواضع السنة السيد فسيمة بالانوار الاحمدية
وانها هذه النعمي وعلمه من ان مشي يقبله الله بقبول المقبولين وجعله ذخيرة لعلوم
الدين ايمان وبارك الله في عمالته من ان المقام شرفه بسعة حسر الحتام ايمان بخاله وويله
بما اسبغ من شرفه من ان المقام شرفه بسعة حسر الحتام ايمان بخاله وويله





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شکر حق اس نظم میں ہیں وہ صفائیں پذیر چونکہ منقولات سے ہیں وہ تماشائی مستنیر	جن سرتسے رحمت اور ہودین ال اعدا تیر ال ایل بیان مان لینگے او کو دل سے ناگزیر
--	---

گرچہ ہیں اشعار پر شاعری اس میں نہیں ترجمہ بقول کا ہے غم دہری اس میں نہیں

قوله جس سے اترے رحمت امام سخاوی نے مقاصد حسنین بنیان ابن عینیہ کا قول
نقل کیا ہے کہ عند ذلک الصالحین تنزل الوحۃ جب عمر اوصالحین کے ذکر
کے وقت نزل رحمت ہو تو قیاس کرنا چاہیے کہ سید الصلحاء والانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے ذکر کے وقت کس قدر جوش رحمت ہوتا ہو گا۔ قوله ہودین دل اعدا تیر۔

ویرجہ رحمت

کما فی روایۃ الترمذی فی الشامل النبوة وکذا فی سننہ والنسائی والبراز کلہم
حدیث عبدالرزاق عن جعفر بن سلیمان عن ثابت عن النضر بن ابی شیبہ عن النضر بن ابی شیبہ
دخل مکة فی عمرة القضا و ابن رواحة یحیی بن یزید و یقول -

خلوا بی الکفار عن سبیلہ	الیوم نضر بکم علی تنزیلہ
ضربا نزل الہام عن مقبیلہ	و یدہل الخلیل عن خلیلہ

نقل عمر بن ابی بن رواحة بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و فی حرم اللہ تعالیٰ شہدا
نقل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خل عنہ یا عمر فلی فیہم اسرع من نضح اللبن کذا فی المواہب
اللذیہ و شعر للزرقانی یعنی مواہب لذیہ اور اسکی شرح زرقانی میں روایت ہو
انہ سے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ تھنا کر نیکے لڑکے مکہ معظمہ میں داخل ہوئے
اور وقت کی حالت تھی کہ حضرت کے آگے آگے ابن رماحہ یہ اشعار پڑھتے تھے جو جنکا ترجمہ یہ ہے
ہٹو اسے اولاد کفار حضرت کے راستہ سے آج ہم تمکو حضرت کی کتاب کے حکم پر
وہ مار مارینگے کہ سر دن کو گرہوں سے جدا کر دے اور دوست کو دوست سے
بجلا دے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اے ابن رواحة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے رد برواد حرم میں تم اشعار پڑھتے ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
اے عمر تمکو انکے حال پر چھوڑ دو کہ انکے اشعار کفار کے دلوں میں تیر سے جلد تر
سرایت کرتے ہیں انتہی اور ایک حدیث میں وارد ہے کہ اس قسم کے اشعار کینا
جہاں لسانی ہے کما فی المشکوۃ عن کعب بن مالک ؓ اۃ قال للنبی صلی
علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ قد انزل فی الشعر ما انزل فقال النبی صلی
علیہ وسلم ان المؤمن یجاہد بسیفہ ولسانہ والذی نفسی بیدہ

لکنا تھا تو ہم بہ نضح المنبل رواہ فی شرح السنہ وفي الاستیعاب
 لابن عبد البر انہ قال یا رسول اللہ ماذا ترى فی الشعر فقال
 ان المؤمن یجاہد بسیفہ ولسانہ ترجمہ کعب بن مالک نے عرض کی
 یا رسول اللہ حق تعالیٰ نے شعر کی برائی میں آیہ شریفہ نازل کی یعنی الشعراء
 یتبعہم الخاؤون مقصود یہ کہ اب شعر کہنا درست نہ ہو گا فرمایا کہ ایمان والے
 تلوار سے اور زبان سے جہاد کرتے ہیں قسم اللہ تعالیٰ کی کہ کفار کے مقابلہ میں
 تمہارا شعر بڑھنا مثل تیر اندازی کے ہے۔ ابن عبد البر نے استیعاب میں لکھا ہے
 کہ کعب رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ شعر کے باب میں کیا حکم ہے۔ فرمایا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بلا شک مومن اپنی تلوار اور زبان سے جہاد کرتا ہے
 اصحاصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فضائل میں اور ان مخالفین کے
 جوابات میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص شان کر رہے تھے ہوں
 اشعار کا لکھنا جہاد لسانی ہے جو تیر کا کام کرتا ہے قولہ چونکہ منصوصات الخ
 اس کتاب میں التزام اس امر کا کیا گیا ہے کہ حتی الامکان احادیث و آثار کا
 مضمون لکھا جائے مگر کہیں کہیں بطور نکات کے اور مضامین بھی جو منقول
 ہی ہو مستفاد ہیں بٹا کر لکھے جاتی رہی یہ بات کہ سوائے صحیح ستہ کے اور کتب حدیث سے
 بھی احادیث اس میں نقل کئے گئے ہیں سوا و سکی وجہ یہ ہے کہ کل احادیث صحیح
 ستہ میں موجود و منحصر نہیں ہیں چنانچہ شیخ ابو الفیض محمد بن علی الفارسی رح نے
 جواہر الاصول میں لکھا ہے کہ صحیحین یعنی بخاری اور مسلم میں بلا کہ اسل جائز ہر
 حدیث میں اور شاہ عبد الغزیز صاحب رح نے لبان المحدثین میں لکھا ہے کہ

حدیث احادیث

ابو داؤد میں چار ہزار آٹھ سو حدیثیں ہیں اختصار میں اکثر کرات بھی ہیں اور وہ بھی
 جو صحیحین میں موجود ہیں علیٰ ہذا القیاس باقی کتب صحاح میں اکثر وہ حدیثیں ہیں جو
 ان تینوں کتابوں میں موجود ہیں بہر حال اگر شمار کیا جائے تو کل صحاح ستہ میں
 دس بارہ ہزار حدیثوں سے زائد نہ نکلیں گے حالانکہ قسطلانی نے شرح بخاری میں
 امام بخاری رح کا قول نقل کیا ہے کہ لاکھ حدیثیں صحیح مجہد یاد ہیں۔ امام بخاری
 نے فتح المغیش میں لکھا ہے ذکر ابو محمد السمری راوی الصبح ومن تبعہ ان الٰہی
 لم یخرجہ البخاری من الصبح اکثر ما خرجہ۔ اور جو اہل الاصول میں امام احمد بن حنبل
 کا قول نقل کیا ہے کہ ساڑھے ساٹھ لاکھ سے زیادہ حدیثیں صحیح ہیں اب دیکھئے
 کہ اگر صحاح ستہ ہی پر صحیح حدیثوں کا مدار رکھا جائے تو لاکھوں حدیثیں صحیح بیکار ہو
 جاتی ہیں اور تصنیف ان کتابوں کی لغو ٹھہر جاتی ہے حالانکہ ایسے ایسے محدثین
 جن کا حال اظہر من الشمس ہے بیفائدہ کام کے مرتکب نہیں ہو سکتے اور اہل علم تو
 بخوبی جانتے ہیں کہ بڑے بڑے محدثین مثل ابن حجر عسقلانی وغیرہ ہزار ہا مواقع میں
 سوائے صحاح ستہ کے دوسرے کتب حدیث سے برابر استدلال کیا کرتے ہیں
 بہر بات پر صحاح ستہ کی حدیث کا طلب کرنا تکلیف والا یطابق ہے بلکہ یہ لازم
 و حقیقت امام بخاریؒ وغیرہ اکابر محدثین پر عائد ہو گا کیونکہ باوجودیکہ لاکھوں
 حدیثیں صحیح یاد رکھتے تھے کیونکہ جمع نہ کیں اور ہم یہ گمان کبھی نہیں کر سکتے کہ ان
 حضرات نے بخل کیا ہے بلکہ وجہ اسکی یہ ہے کہ ہر محدث کو تالیف کے وقت
 ایک مقصود خاص پیش نظر ہا کیا ہے جسکی تکمیل کی ادنیٰ ہونے فکر کی اور یہ مقصود
 کسی کے پیش نظر نہ رہا کہ اختصار جمیع احادیث صحیحہ کا کیا جاوے ورنہ یہ دعویٰ

کہتے کہ اپنی تضعیف کے سوا کل حدیثیں موضوع یا ضعیف ہیں حالانکہ امام بخاری
و امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی تقریر سے ابھی معلوم ہو چکا کہ لاکھوں صحیح حدیثوں کے
وجود کا انہوں نے اعتراف کیا ہے۔

لکھا اسکو نظم بین ہر چند بین شاعر نہیں	کیونکہ خوش ہوتے تھے اکثر نظم ہی سے شاعر ہیں
تھی یہی لم جو محمد حسان کے تھو روح الامیں	فیض رحمانی ہے نعت رحمتہ للعالمین

اذکر ختم المرسلین اس نظم سے مقصود ہو	جو ازل سے تا بد ممدوح اور محمود ہے
--------------------------------------	------------------------------------

قولہ خوش ہوتے تھے الخ چنانچہ اس خبر سے معلوم ہوتا ہے جو ماہب لدنیہ میں
منقول ہے (مقام) اسے کعب بن زہیر صاحب قصیدۃ بانت سعادہ حتی
جلس الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوضع یدہ فی یدہ (وفی روایت ابن ابی عامر)
فاسلم کعب وقدم لدنیۃ (وکان صلی اللہ علیہ وسلم لایعرفہ فقال یا رسول اللہ
ان کعب بن زہیر قد جاک لیثا لثک تا یا مسلما قبل انت قابل من ان انا بک
بہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال انا یا رسول اللہ کعب بن زہیر
قال ابن اسحق نجدی عاصم بن عمر بن قتادۃ انه دثب علیہ رجل من الانصار
فقال یا رسول اللہ دعنی وعد اللہ اضرب عنقه فقال صلی اللہ علیہ وسلم
وعد عنک فقد جاتنا نازعا قال فغضب کعب علی ذہاکم من الانصار لما
صنع ب صاجہم وذلك انه لم یحکم فیہ رجل من المهاجرین الا بخیر ثم قال قصیدۃ
اللامیۃ الی اولیائک بانت سعادہ قلبی الیوم متبدل یتیم اثر بالمد فیہ کبول
وفیہا ان ثبت ان رسول اللہ وعدنی ووالعفو عند رسول اللہ واول الخ

وہی انہی کے لئے ہے

(وفی روایت ابی بکر ابن الانباری) وابن قانع (انہ لما وصل الی قولہ ان الرسول
لنور سیفنا ربہ۔ مہند من سیوف اللہ مسلول۔ رمی علیہ الصلوۃ والسلام الیہ
برودۃ کانت علیہ وان معاویۃ بذل فیہا عشرۃ الاف فقال ما کنت لا ادری برب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احداً فلما مات کعب بن عتبہ معاویۃ اسے ڈرتے
بیشمون القافاخذہ منہم قال وہی البرودۃ الی عند السلاطین الیوم) انتھے
کذا فی المواہب اللدنیہ وشرحہ للزرقانی۔ وقال الشیخ ابو محمد جمال الدین عبد اللہ بن ہشام
الانصاری فی شرح قصیدۃ بانث سعاد وکان من خیر قول کعب رضی اللہ عنہ
ہذہ القصیدۃ فیما روی محمد بن اسحق وعبد الملک بن ہشام وابو بکر محمد بن القاسم
بن بشار الاحباری وابو الیخات عبد الرحمن بن محمد بن ابی سعید الانباری دخل
حدیث بعضهم فی حدیث بعض ان کعباً الحدیث وذكر الزرقانی انہ روی الحاكم
ان کعباً انشدہ من سیوف الہند فقال صلی اللہ علیہ وسلم من سیوف اللہ۔
ترجمہ مواہب لدنیہ میں قصہ کعب بن زہیر کے آنے کا پورا ذکر کیا ہے
مگر بیان مختصر لکھا جاتا ہے کہ کعب بن زہیر جو بھاگے ہوئے تھے مسلمان
ہو کر مدینہ طیبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور
عرض کی کعب بن زہیر تائب اور مسلمان ہو کر اس غرض سے آیا ہے کہ
امن پائے اگر میں اسکو حاضر خدمت کروں تو کیا آپ اسکی عرض قبول
فرمائیں گے ارشاد ہوا ہاں عرض کی کہ میں ہی کعب بن زہیر ہوں یا رسول اللہ
یہ سنتے ہی ایک شخص انصاری کہڑے ہو گئے اور عرض کی یا رسول اللہ
حکم دیجئے کہ میں اس دشمن خدا کی گردن مار دوں حضرت نے فرمایا نہیں چھوڑ دو

تو بکر کے اشتیاق میں آیا ہے چونکہ مہاجرین سے کسی نے سوائے خیر کے کوئی
باب میں کچھ نہ کہا تھا انصاری کی اس حرکت سے وہ برہم ہوئے (اسی
سبب سے نقیدہ میں انصاری پر کسی قسم کی تقرین بھی کی ہے) پھر قصیدہ
لامیہ پڑھا جس کا اول بانٹ سعاد ہے یعنی معشوقہ کی جدائی سے دل میرا
بیارہنے اور ذلیل اور غلام بنا ہوا اس کے ساتھ ساتھ ہے جو فدیہ دیکر
چھوٹ نہ سکا بلکہ پابرجا رہا ہے کہ اس کے قید خیال سے نہیں نکل سکتا۔
اور اس میں یہ بھی شعر ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔ خبر پائی میں نے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے حق میں وعید و تحذیف کی ہے حالانکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے عفو کی امید ہے روایت ہے کہ جب وہ اس شعر پر
پہنچے ان الرسول لنور۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں جس سے
روشنی لی جاتی ہے اور شمشیر ہندی برہنہ ہیں اللہ کے شمشیر و نوری (آحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اودن کے طرف اپنی چادر مبارک پہنکی جو جسم شریف
پر تھی پھر معاویہ نے اس چادر پر دس ہزار درہم لگائے مگر کعب راضی
نہ ہوئے اور کہا کہ حضرت کی چادر مبارک میں کسی کو نہ دوں گا پھر جب کعب کا
انتقال ہوا تو معاویہ نے بیس ہزار درہم اودن کے ورثہ کے پاس بھیجا اور
اودن سے وہ چادر لی۔ عاصم کہتے ہیں کہ یہ وہی چادر ہے جو سلاطین کے
پاس آخٹک چلی آتی ہے۔ اور علامہ زرقانی نے کہا ہے کہ حاکم نے زرقانی
کی ہتھکعب نے (من سیوف الہند) پڑھا تھا۔ آحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اضلاع دی اور فرمایا (من سیوف اللہ) کہو انتھی الکماصل اس سے

صاف ظاہر ہے کہ حضرت اشعار لغتیہ منکر خوش ہوتے تھے چنانچہ چار مبارک
کا عطا کرنا سپرد دلیل ہے فائدہ ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ اس روایت سے
کئی استدلال ہو سکتے ہیں (۱) اشعار لغتیہ بطور قصاید کے لکھنا، حسین
تمہید و گریز وغیرہ ہو (۲) معشوقہ جمیلہ جنبیہ کا ذکر اور اپنی شیفگی کا حال
بیان کرنا جس کا اتباع ابن فارض اور حافظ و جامی وغیرہ شعرائے کرام
نے کیا ہے (۳) شعر کہنے والے کو از قسم لباس عطا کرنا جسکی تبعیت شیخ
کرام نے کی ہے (۴) لباس کو تبرک سمجھنا یا جو دیکھ جو بدن بھی نہیں
(۵) حاصل کرنے میں تبرکات کے رغبت کرنا اور جس قدر روپیہ اسکے لیے
صرف ہو اسراف نہ سمجھنا وغیرہ ذلک اور اسی طرح جب جمعی نے اشعار لغتیہ
پڑھے حضرت نے انکو دعادی جس کا اثر اوکی عمر پھر رہا چنانچہ موابہ لہ نیہ
اور اسکی شرح میں زر قافی نے لکھا ہے (و قال صلی اللہ علیہ وسلم لا یشتہ
الجمعی لما قال) ای النشدہ من قصیدۃ المطولۃ نحو ماتئ بیت (ولا تخرقی
علم اذالم یکن لہ بوا در تحمی صفوہ ان یکدر اہ و لا خیر فی علم اذالم یکن لہ
حلیم اذاما در و الامرا صدر اہ لا یفرض اللہ ذاک ای لا یسقط اللہ ناسک
و تقدیرہ لا یسقط اللہ اسنان فیک فحذف المضاف قال) الراوی
لہذا الحدیث عن النابغہ لقا قی علیہ اکثر من مائتہ سنتہ و کان من احسن الناس
فقرار و اہ البیہقی فی روایۃ ابن ابی اسامہ و کان من احسن الناس فخر اذ اذا
سقط لہ من نبت لہ اخری و کذا رواہ السلفی فی الاربعین البدائیہ و عند
ابن السکن فی الصحابۃ و الدار قطنی فی المتولف و المختلف عن کریم شامہ

در فرایت اسنان النابتۃ ابیض من البرد لدعوتہ صلی اللہ علیہ وسلم وعند الخطابی
 فی غریب الحدیث والمرجی فی کتاب العلم وغیرہما من عبد اللہ بن جریر فرایت
 اسنان النابتۃ کالبرد المنہل، انقضت لہ سن ولا انفلت وکل فی الاصلۃ
 الاختلاف فی سند فردی الحاکم عن النضر بن شعیب عن النضر الا عرابی قال اکبر من
 لقیۃ النابتۃ الجعدی قلت لہ کم عشت فی الجاہلیۃ قال وارین قال النضر
 یعنی ما تہی سنتہ وقال الاصمعی عاش ما ستین وثلثین سنتہ وقال ابن قتیبہ ما
 با صہبان لما تان وعشرون سنتہ انتہی ترجمہ نابتہ جعدی نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو ایک طولانی قصبہ پڑھا جس کے شعر قریب
 دو سو کے تھے جب وہ ان شعر دن پر پھوپھنے بن کا ترجمہ یہ ہے (نہیں ہے
 حلم میں کچھ خیر جب نہ ہو اوس کے ساتھ حدت غضب جو بجائے اوس کے
 صافی کو کدر ہونے سے۔ اور نہیں ہے علم میں کچھ خیر جب علم والا ایسا حکیم
 کہ کوئی امر پیش آئے تو اپنے کو مہلکوں سے روکے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے سنکر فرمایا کہ خدائے تعالیٰ تمہارے منہ کی مہر کو نہ توڑے یعنی تمہارے
 دانت نہ گرین اور منہ کی رونق نہ بگڑے۔ راوی کہتے ہیں کہ باوجودیکہ سو برس
 زیادہ انکی عمر ہوئی مگر دانت انکے سب اچھے تھے اور جب کوئی دانت اٹکا
 گرتا تو اسکی جگہ ایک دوسرا دانت نکل آتا کر زابن اسامہ کہتے ہیں کہ میں
 نابتہ کے دانت دیکھے اولوں سے زیادہ سفید تھے یہ اثر آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی دعا کا تھا۔ اصحابہ میں لکھا ہے کہ نابتہ کی عمر میں اختلاف ہے
 حاکم نضر بن شعیب سے اور وہ متبع اعرابی کا قول نقل کرتے ہیں کہ میرے ملائے ہوئے

میں سب سے بڑی عمروا نے نابغہ جعدی تھے میں نے ان سے پوچھا تھا کہ آیا تم جا
 میں تمہاری عمر کتنی گزری تھی کہا دو دارنضر بن شہیل کہتے ہیں کہ مراد اس سے
 دو سو برس ہیں۔ اور اصمعی کہتے ہیں نابغہ دو سو تیس برس زندہ رہے۔ اور
 ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ انتقال ادنکا اصعبان میں ہوا اور اس وقت عمر اکی دو سو
 بیس برس کی تھی۔ انتھی ف اگرچہ جس مضمون پر حضرت نے خوش ہو کر
 وعادی وہ ایک عام بات ہے کہ حکم کو غضب اور علم کو حلم ہونا چاہیئے
 لیکن چونکہ صحابہ پر یہ بات ظاہر تھی کہ جیسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 علی وجہ الکمال یہ صفتیں ظہور میں آتی ہیں دوسروں سے ظہور میں آہی نہیں
 سکتی ہیں اس لئے شاعر نے گو صراحتہ مصداق معین نکلیا لیکن مقصود اس سے
 توصیف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی تھی جسکو جب قول مشہور الکنایۃ فصیح
 من الصراحتہ پر ایہ حکمت میں بیان کیا پس الحاصل ان دونوں شعرین
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لغت ایسے طور پر ہوئی کہ گویا ان صفات
 میں کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شریک نہیں۔ اور اسی طرح وعادی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو جب انہوں
 اشعار نعتیہ پڑھنے کی اجازت چاہی چنانچہ مواہب لدنیہ میں ہے
 (ولما دخل قال العباس) بن عبد المطلب کما رواہ الطبرانی وغیرہ تااذن
 لی امدحک قال قل لا یفیض اللہ فاک فقال۔

مستودع حیث یخفی الورق
 انت ولا مضغ ولا عسلق

من قبلها طبت فی الظلال وفی
 ثم طبت البلاد لا بشیر

بل لطفہ ترکب السفین وقد وروت نار الخلیل کمتما وانت لما ولدت اشترقت ال فخن فی ذلک الضیاء فی النور واضاء مناسک الوجود نورنا	الجسم نسراً والہ النسر فی صلبہ انت کیف یشرق ارض وضاءت بنورک الافق رو سبل الرشا وخنش شرق وفاح مکا وشرک العصب
---	---

وفی الخصائص الکبریٰ اخرج السحاکم والطبرانی عن حریم بن اوس قال باجرت
الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منصرفہ من تبوک فسمعت العباس یقول لایول
ارید ان امتدحاک قال قل لا فیضض اللہ فاک فقال الخ ترجمہ روایت کی
طبرانی وغیرہ نے کہ جب حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ مدینہ
میں داخل ہوئے عرض کی کیا مجھے اجازت ہے کہ آپ کی بیعت میں کچھ عرض کروں
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہوا اللہ تعالیٰ تمہارے منہ کی مہر نہ توڑے
یعنی منہ کی رونق نہ بگڑے پس انہوں نے ایک قصیدہ پڑھا جس کے چند
اشعار مذکورہ کا ترجمہ یہ ہے پہلے اسکے خوش تھے آپ سابیون میں اور
اوس ودیعت گاہ میں جہان ملائے جاتے تھے پتے یعنی آدم وحواء علیہما السلام
جسم پر اس آیت شریفہ کے طرف اشارہ ہے وَطِفَقًا بِحُضْنَانٍ عَلَیْہِمَا
مِنْ کَؤُوفٍ الْجَنَّةِ پھر اترے آپ شہرون میں کہ نہ بشر تھے آپ اور نہ مضمہ
بلکہ لطفہ تھے کہ سوار تھے کشتی میں اس حالت میں کہ لگام دی تھی غرق نے
نسر کو (جو ایک بہت تھا) اور اس کے پوجنے والوں کو دیکھنے جب طوفان کا
پانی اودن کے منہ میں داخل ہوا تھا) آپ خلیل علیہ السلام کی پشت میں مخفی

ہو کر آگ میں گئے کہ پھر پکڑ دہا جلی سکتے تھے۔ اور آپ جب پیدا ہوئے روشنی
 ہو گئی زمین اور روشن ہو گیا آپ کے نور سے افق۔ ہم اسی روشنی اور نور
 میں ہیں اور راستے ہدایت کے طے کیا کرتے ہیں۔ اور کل وجود آپ سر
 روشن ہو گیا اور ہر جگہ جیسے مشک مکتا ہے اور آپ کی خوشبو پادیاں
 ہے انتہی الحاصل ان تمام روایات سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم اشعار سے خوش ہوتے تھے قولہ بھی یہی علم جو مدحسان کے تھے
 روح الامیں یعنی چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نظم سے خوش ہوتے تھے
 اسی وجہ سے جبریل علیہ السلام حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی تائید کیا کرتے
 تھے چنانچہ مشکوٰۃ شریف میں ہے۔ عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لحسان ان روح
 القدس لا یزال یؤیدک ما ناحت عن اللہ ورسولہ وقالت سمعت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ہام حسان فثنی وانشی
 رواۃ مسلوۃ ترجمہ عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ سنا میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حسان رضی اللہ عنہ سے فرماتے تھے کہ جبریل ہمیشہ
 تمہاری تائید کیا کرتے ہیں جب تک تم اللہ اور رسول کے طرف سے مقابلہ کرتے
 ہو اور فرمایا حسان نے کفاس کی ہجو کی جس سے شفاوسی مسلمانوں کو اور خود بھی شفا
 پائی یعنی سب کی تشفی ہوئی انتہی الحاصل یہ مدد دینا روح الامیں کا حسان
 ابن ثابت کو اسی وجہ سے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اشعار پسند
 اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حسان کے لئے مسجد شریف

میں منبر رکھواستے تاکہ اوپر اشعار نفیہ پڑھیں چنانچہ اس باب میں جو احادیث ہیں
 قریب نقل کیجائیں گی۔ کعب اور ابن رواحہ کو اگر یقین نہ ہو تاکہ اشعار نفیہ کے
 پڑھنے کو حضرت پسند فرماتے ہیں حضرت کے رد و رد اور حرم کعبہ میں اشعار
 پڑھنے پر کبھی مبادرت نہ کرتے۔ اور غلطی کا قیاس کعبہ ابن مالک نے
 جو اہل حضوری میں قصیدہ پڑھا اس سے یہی معلوم ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا اشعار نفیہ کو پسند فرمانا مشہور عام تھا در نہ ایسی حالت خطرناک میں کہ
 صحابہ ان کے قتل کے درپے تھے جس کا حال ابھی معلوم ہوا کعبہ کبھی جرات
 نہ کر سکتے چنانچہ ہوا بھی ایسا ہی کہ حضرت نے پسند فرمایا کہ صلہ غایت ہوا۔
 قولہ عازل سے تا اب مروج اور محمود ہے۔ جاننا چاہئے کہ جلد عالم نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی وجہ سے پیدا ہوا چنانچہ زرقانی نے نقل کی ہے ردی ابو الشیخ فی
 طبقات الاصفہانیین والحاکم عن ابن عباس اوحی اللہ الی عیسیٰ آسن محمد و مرا
 ان یومنا بقلولاً محمد ما خلقت آدم ولا ابحتہ ولا النار ولقد خلقت العرش
 علی الماء فاضطرب فلکبت علیہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فنکس صحیح الحاکم وافر
 السبکی فی شفا السقام والبلقیانی فی فتاواہ وشلہ لا یقال رایتا فلک الریف وند
 الی یلی عن ابن عباس رفعہ اتانی جبریل فقال ان اللہ یقول لولاک ما خلقت
 ابحتہ ولولاک ما خلقت النار و ذکر ابن السبع والغزنی عن علی ان اللہ قال
 لنبیہ من اہلبک اسط البطحاء واموج الموح و ارفع السماء واجعل الثواب والعقاب
 ترجمہ وحی کی خداے تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام پر کہ تم بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 پر ایمان لاؤ اور اپنی امت کو حکم کرو کہ وہ بھی ایمان لاؤں کیونکہ محمد صلی اللہ

میں محمد و ابی ہاشم

علیہ وسلم وہ ہیں کہ اگر میں اوندکو نہ پیدا کرتا تو نہ آدم کو پیدا کرتا اور نہ جنت و دوزخ
 کو جب میں نے عرش کو پانی پر پیدا کیا تو وہ ہلنے لگا اور سپر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 لکھا جس سے وہ ساکن ہو گیا اور ابن سبع اور عرفی روایت کرتے ہیں علی
 سے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ بسبب آپ کے میں نے
 زمین کو بچھایا اور موج کو متحرک کیا اور آسمان کو بلند کیا اور ثواب و عقاب مقب
 کیا اٹھی اور ایک حدیث شریف میں وارد ہے کہ عالم سطلے پیدا کیا گیا کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی اور مرتبہ دکھلایا جائے کما فی المواہب
 اللدنیہ و فی حدیث سلمان عند ابن عباس قال ہبط جبریل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فقال ان ربک یقول ان کنت اتخذت ابراہیم خلیلاً فقد اتخذک حبیباً
 وما خلقت خلقاً اکرَمَ علی منک ولقد خلقت الدنیا و اہلہا لا عرفہم کرامتک
 و منزلک عندی و لولاک خلقت الدنیا۔ ترجمہ سلمان رضی اللہ عنہ کہتے
 ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر عرض کی
 کہ آپ کا رب فرماتا ہے کہ اگر میں نے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل بنایا تو
 آپ کو اپنا حبیب بنایا اور کوئی چیز ایسی نہیں پیدا کی جو میرے نزدیک
 آپ سے زیادہ بزرگ ہو اور یقین جانئے کہ میں نے دنیا اور اس کے
 لوگوں کو اسی واسطے پیدا کیا کہ اوندکو بزرگی اور مرتبہ ایک معلوم کر اٹھن
 جو میرے نزدیک ہے اگر آپ نہ ہوتے تو دنیا کو میں پیدا نہ کرتا اٹھے
 ف حدیث سابق میں جو مذکور ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ
 عالم پیدا کیا گیا ہے اسکا مطلب بھی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آفرینش

خلق سے مقصود یہ ہے کہ حضرت کا مرتبہ اور عظمت ظاہر ہو۔ پھر جب امتعا
 نے صرف اظہار فضیلت کے لئے اس قدر اہتمام کیا ہو تو ضرور ہے کہ تمام
 عالم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح و نعت میں بدل و جان مصروف
 ہو گا کیونکہ پادشاہ مثلاً اگر کوئی عمدہ اپنی مرغوب چیز کسی شخص کو بتلاے
 اور وہ شخص اسکی تعریف نہ کرے تو حمت پادشاہی اسی کی مقتضی ہوگی
 کہ اس بے ادبی کی پاداش میں وہ سزاے سخت کا مستحق سمجھا جائے
 اور ایسا شخص سوائے متمدن و سرکش کے دوسرا نہ ہوگا اسی وجہ سے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے سب اہل آسمان و زمین جانتے ہیں
 سوائے نافرمان جن و انس کے کما فی الشفا و شرحہ للعلی القاری و علی بن
 بن مالک (کمار واہ ابو نعیم) و جابر بن عبد اللہ (کمار واہ احمد و الدارمی
 و البزار و البیہقی عنہ) و یعلیٰ ابن مرۃ (کمار واہ احمد و الساکم و البیہقی بسند
 صحیح عنہ) و عبد اللہ بن جعفر (کمار واہ مسلم و ابوداؤد و عنہ) (کان لا یدخل احد
 الحائظ الا شد علیہ اجماع فلما دخل علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعاه فوضع شرفہ
 علی الارض و برک بین یدیه فخطمہ و قال یا مین السماء و الارض شی الا یعلم انی
 رسول اللہ الا عاصی الجن و الانس و مثله عن عبید اللہ بن ابی اوفی) ترجمہ
 کسی باغ میں ایک سرکش اونٹ تھا جسکی وجہ سے اوسمیں کوئی نہیں جاسکتا
 تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسمیں تشریف لگئے اور اوسکو بلایا فوراً
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو وہ بیٹھ گیا اور ہونٹ زمین پر رکھ دیا
 حضرت نے اوسکو ہمار لگاوی اور فرمایا کہ سوائے نافرمان جن و انس کے

زمین و آسمان میں کوئی ایسی چیز نہیں جو مجھے نہ جانتی ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں
 انتہی ہر حد کفار بظاہر مخالف تھے لیکن دل میں ضرور سمجھتے تھے کہ حضرت
 رسول خدا ہیں چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یَعْرِضُونَ كَمَا يَكْرَهُونَ اَسْلَمُوا
 یعنی سمجھاتے ہیں کفار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسے اپنے لڑکوں کو
 سمجھاتے ہیں یعنی بغیر شب کے اس بات کو جانتے ہیں کہ حضرت رسول
 اور مصطفیٰ باوصاف کمالیہ ہیں دوسری جگہ حق تعالیٰ فرماتا ہے
 قَدْ نَعْلَمُ اِنَّهٗ يَكْذِبُكَ الَّذِي يَقُولُ اَنْ فَاْتَاهُمْ كَايُومًا
 وَلٰكِنَّ الظَّالِمِيْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ يَجْحَدُوْنَ یعنی ہم جانتے ہیں کہ تم کہتا
 ہے آپ کو وہ جو کفار کہتے ہیں وہ آپ کو نہیں جھٹلاتے مگر وہ ظالم اللہ
 کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں روایت ہے ر قال علی کرم اللہ وجہہ کما
 رواہ الترمذی وصحیحہ الساکم (قال ابو جہل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم انا لا نکذب
 ولكن نکذب بما حجت به) کذا فی الشفا وشرحہ للعلی القاری ترجمہ علی کرم
 وجہہ فرماتے ہیں کہ ابو جہل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم آپ کو
 نہیں جھٹلاتے بلکہ قرآن کو جھٹلاتے ہیں اور کتب سیر وغیرہ سے ثابت ہر
 کہ نبوت کے پہلے سے کفار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں کہا کرتے
 اور سمجھتے تھے۔ پس آیہ شریفہ اور احادیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ
 کفار گویا ایمان نہ لائے اور کذب قرآن شریف کی کرتے رہے مگر حضرت
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کے معترف ہی رہے۔ اور سوائے
 کفار کے تمام موجودات کا سمجھنا بھی حدیث شریف سے ابھی ثابت ہوا

اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ مراد اس معرفت سے معرفت صفات ہے نہ معرفت ذات اور یہ بات معلوم ہے کہ معرفت صفات حمیدہ مستلزم مہجہ اس سے ثابت ہوا کہ ازل سے تا اب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدوح عالم ہیں۔ اور ابن عباسؓ کی روایت مذکور سے اور دوسرے احادیث سے جو انشاء اللہ تعالیٰ قریب آتی ہیں یہ بات ثابت ہے کہ حق تعالیٰ نے نام مبارک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یعنی (محمد رسول اللہ) عرش پر لکھا ہے اس سے ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ازلا وابداً مدوح اور محمود ہیں کیونکہ ہر جذبہ وضع علم ذات مخصوص پر دلالت کرانیکے لئے ہوتی ہے اور معنی وصفی مراد نہیں ہوتے مگر یہ بھی نہیں ہے کہ بالکل معنی وصفی متروک ہی ہو جائیں کیونکہ لفظ اپنے معنی موضوعہ اول پر ہمیشہ دلالت کرتا رہے گا۔ جب تک وہ لفظ یا اس کا مبداء اس معنی میں متعلق رہے اسی وجہ سے کیسکا نام اللہ رکھنا درست نہیں۔ یا اگر کسی کا نام شیطان رکھا جائے بیشک جب سنے گا رنجیدہ ہوگا پس اس سے معلوم ہوا کہ معنی وصفی متروک نہیں ہوتے بلکہ اکثر وضع بہ لحاظ معنی وصفی کے ہوا کرتی ہے۔ پس جب جملہ نے حضرت کا نام وضع فرمایا وقت وضع معنی وصفی مقصود تھے یعنی (حمد کیا گیا) پھر جب تک نام مبارک عرش پر اور حق تعالیٰ کے پاس طور و مذکور رہے یعنی ازلا وابداً حضرت کا مدوح اور محمود ہونا استمرار ہو فی ثبوت المقصود اگر کوئی اس مقام میں شبہ کرے کہ حدیث ابن عباسؓ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حق تعالیٰ نے حضرت کا مرتبہ بتلانیکیے لئے عالم کو پیدا کیا اس سے

مذکورہ بات کی تفسیر

لازم آتا ہے کہ افعال حق تعالیٰ کے معلل بالاعراض ہوں حالانکہ یہ بات محلاً
 عقیدہ ہے سو جواب اوسکا یہ ہے کہ معلل بالاعراض نہ ہونے کا مطلب یہ نہیں
 کہ خدا نے تعالیٰ کے کام فوائد و منافع سے خالی ہوں ورنہ بڑی قباحۃ لازم
 آئے گی کہ نعوذ باللہ ہر ایک کام عبث ہو جائے حالانکہ حق تعالیٰ اوس کی
 نفی فرماتا ہے اَفَحَبِيبُكُمْ اَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا بَلْکَہ مطلب یہ ہے کہ کسی کا تم
 حق تعالیٰ کو غرض ایسی نہیں جو باعث اسکمال ہو جیسے مخلوقات کو ہر اگر کرتی
 ہے کیونکہ اسکمال بالغیر حق تعالیٰ کے حق میں محال ہے۔ پس اس حدیث میں
 کو ایسی سمجھنا چاہئے جیسے آیہ شریفہ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ
 یعنی نہیں پیدا کیا میں نے جن و انس کو مگر تاکہ میری عبادت کریں اور ایک غیر
 (تاکہ پچانیں مجھ کو) اب یہاں ایک دوسرا شبہ پیدا ہوا کہ اس آیہ شریفہ سے
 معلوم ہوا کہ جن و انس کی تخلیق عبادت یا معرفت کے لئے ہے اور حدیث
 ابن عباس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل پر
 واقف کرانیکے لئے جواب اوسکا یہ ہے کہ ضرور نہیں کہ ہر کام میں ایک ہی
 مقصود ہوا کرے۔ ادنیٰ عقلند کے ایک ایک کام میں کتنے اغراض ہوا
 کرتے ہیں چہ جائیکہ خدا تعالیٰ کا کام اور وہ بھی اتنا بڑا جو آفرینش عالم ہے
 اس میں صرف ایک ہی مقصود رہنا کیا ضرور۔ دیکھ لیجئے عناصر ربیعہ سے
 کتنے کام لئے جلتے ہیں کہ اگر غور کیا جائے تو عقل حیران ہو جائے گی۔ تخلیق
 کے وقت یہ سب اغراض و منافع پیش نظر نہ ہونگے۔ پھر اگر آفرینش ثقلین کے
 دونوں مقصود ہوں تو کیا قباحۃ لازم آئیگی۔ بلکہ ثقلین اگر باحسن وجہ

عبادت کریں اور تقرب الہی انہیں حاصل ہو جائے تو حضرت کا مرتبہ باحسن جزا سمجھ لیں گے۔ ان جن دانش کی نسبت اتنا لازم آسکتا ہے کہ ایک قصہ نقلی ہو اور ایک قصہ ثانوی اور ممکن ہے کہ دونوں اولی ہوں۔ اگر کہا جائے کہ جب مقصود یہ تھا تو کفار نے پھر تصدیق کیوں نہ کی۔ سو جواب ادسکایہ ہے کہ یہی اعتراض بعض لوگ آئیہ شریف پر کرتے ہیں کہ باوجودیکہ تخلیق عبادت کیلئے ہے پھر کفار عبادت کیوں نہیں کرتے۔ جو جواب ادسکا دیا جاتا ہے وہی جواب یہاں بھی ہوگا۔ حالانکہ کفار حضرت کو جانتا خود قرآن شریف سے ابھی ثابت ہو چکا۔ اگرچہ مناسب اس موقع کے اور احادیث و مباحث ہیں مگر بخوف تطویل اختصار کیا گیا۔

(۳)

ٹہیر اکفار گناہوں کا جو ذکر اولیا	اور از قسم عبادت ہے جو ذکر انبیا
پھر ہو ذکر سرور عالم کا کیسا مرتبہ	جسکا ذکر پاک ہے گو یا کہ ذکر کبریا

رفع ذکر پاک ثابت ہے کلام اللہ سے
مطہن ہوتے ہیں دل ذکر شدہ لولہ سے

قولہ ٹہیر اکفار گناہوں کا جو ذکر اولیا آنحضرت شریف میں وارد ہے عن
معاذ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر الانبیاء من
العبادة و ذکر الصالحین کفارة و ذکر الموت صدقة و ذکر
القبریق بکون الجنة فر حدیث حسن لغیرہ کذا فی الجامع الصغیر
و شرحہ سراج المنیر ترجمہ روایت ہے معاؤ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ ذکر نبیوں کا ایک قسم کی عبادت ہے اور ذکر صالحین کا ریفہ

جو ذکر کفار گناہوں کا ہے

اولیاء اللہ کا کفارہ ہے گناہوں کا۔ اور ذکر موت کا صدقہ ہے۔ اور یاد کرنا قبر کا نزدیک کرنا ہے تم کو جنت سے الحاصل جب اولیاء اور سائر انبیاء علیہم السلام کا ذکر عبادت اور کفارہ گناہ ہو تو سلطان الانبیاء والاولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ذکر کس درجہ کی عبادت اور کفارہ گناہوں کا ہو گا یقین ہے کہ اس ذکر پاک میں بحسب خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ ایسی خصوصیت ہوگی کہ دوسرے میں ہرگز نہ ہو سکے قولہ جسکا ذکر پاک ہے گویا کہ ذکر کبریاہ کافی الشفا

(درودی ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ) کما فی صحیح ابن حبان و مسند ابی یعلیٰ
 (ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انا فی جبریل فقال لی ان ربی در یک یقول
 تدری کیف رفعت ذکرک قلت اللہ و رسولہ اعلم قال اذا ذکرک ذکرک سعی
 قال ابن عطاء جملت تمام الا یمان بذکری معک و قال ایضا جلتک ذکرک
 من ذکری فمن ذکرک ذکرک فی ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریل
 علیہ السلام نے میرے پاس آکر کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جانتے ہو کہ آپ کا
 ذکر میں نے کیا بلند کیا ہے میں نے کہا اللہ اور رسول ادا کا جانا ہے۔
 کہا جس وقت ذکر کیا جاتا ہوں میں ذکر کئے جاتے ہو آپ میرے ساتھ۔
 ابن عطاء کہتے ہیں کہ مطلب اسکا یہ ہے کہ ایمان کا تمام و کمال اس بات پر مقرر
 کیا کہ آپ کا ذکر میری ذکر کے ساتھ ہو اور آپ کا ذکر میرا ذکر ہے اور امام سیوطی رح
 نے تفسیر درمنثور میں لکھا ہے و اخرج ابو یعلیٰ و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی
 حاتم و ابن جبران و ابن مردودہ و ابو نعیم فی الدلائل عن ابی سعید الخدری عن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انا فی جبریل فقال ان ربک یقول تدری

در ذکر حضرت درود پاک

کیف رفت ذکر کثرت اللہ و رسولہ اعلم قال اذا ذکرک ذکرک متی ترجمہ
یعنی تفسیر درشتور میں ہے کہ حدیث موصوف اتنی کتابوں میں موجود ہے۔
اوسطلافی نے اس حدیث کو مقصد سادس مواہب لدنیہ میں ذکر کیا ہے مگر
اس میں بجائے اللہ و رسولہ اعلم کے اللہ اعلم ہے اور کہا کہ روایت کیا اسکو
طبرانی نے اور ابن جبان نے اسکو صحیح کہا ہے اور شایخ زرقانی رح نے
کہا ہے کہ اس حدیث کی ضیاء مقدسی رح نے بھی تصحیح کی ہے نکتہ
عجب نہیں کہ (اذا ذکرک ذکرک متی) سے اشارہ ہو طرف حقیقت محمدی
علی صاحبہا الف الف صلوة کے جسکی تصریح حضرات صوفیہ و اکابر اولیاء
فرماتے ہیں و العاقل تکفیه الاشارہ اور آنا تو صراحتہ بھی اس حدیث شریف سے
معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب ذکر کیا گیا میں ساتھ ہی آپ بھی
ذکر کئے گئے یعنی بلا تعین وقت و الغیب عند اللہ قولہ رفع ذکر پاک ثابت ہے
کلام اللہ سے : حق تعالیٰ فرماتا ہے وَرَكْعَتَا لَيْلٍ ذِكْرًا لِّعِبَادِیَ الْمُحْسِنِ
ذکر آپ کا انتہی اس کو کیا بڑھ کر ہو کہ حق تعالیٰ نے اپنے ذکر کے ساتھ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر مقرر فرمایا چنانچہ ابی سعید خدری کی حدیث سے
ابھی معلوم ہوا اور رفعت ذکر ہی کی وجہ سے کہ حق تعالیٰ کے نام پاک کے
ساتھ نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمانوں میں ہر جگہ اور عرشوں
اور درود و دیوار پر حجت کے بلکہ اوس کے ہر ایک پتے پر اور سینوں پر جو روح
کے اور فرشتوں کے آنکھوں کے بیچ میں اور ہر پتے پر شجرہ طوبی اور سدرة
کے اور خاتم پر سلیمان علیہ السلام کے اور تختی پر اس خزانہ کے جس کا ذکر

قرآن شریف میں ہے۔ لکھا ہوا ہے چنانچہ قریب انشاء اللہ تعالیٰ وہ احادیث جو اس باب میں وارد ہیں نقل کی جائیں گی قولہ مطمئن ہوتے ہیں دل ذکر شدہ کو لاء امام سیوطی رح نے در مشورین آیہ شریفہ اَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ کی تفسیر میں نقل کیا ہے اخرج ابن ابی شیبہ وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم وابن السخ عن مجاہد اَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ قال مجاهد واصحابہ ترجمہ یعنی مجاہد کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ (آگاہ رہو کہ اللہ کے ذکر سے دل مطمئن ہوتے ہیں) مراد اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اور صحابہ کا ذکر ہے فانکہ مجاہد رح نے بِذِكْرِ اللَّهِ کی تفسیر میں مجاہد واصحابہ جو کہا ہے ہر چند ظاہر آیہ شریفہ کے مناسب نہیں معلوم ہوتا مگر چونکہ ایسے محدث جلیل القدر نے تفسیر کی ہے اسکو بحسن ظن مان لینا چاہئے کیونکہ ان حضرات کو جب تک کسعی کا یقین نہیں ہوتا تفسیر بالاسے نہیں کرتے چنانچہ امام ترمذی رح نے اپنی جامع کے ابواب تفسیر قرآن میں اسکی تصریح کی ہے۔ کما قال داما الذی وی عن مجاہد وقاۃ وغیرہما من اهل العلم انہم فسروا القرآن فلیس الظن بہم انہم قالوا فی القرآن بغیر علم او من قبل الفہم وقد روی عنہم ما یدل علی ما قلنا انہم لم یقولوا من قبل الفہم بغیر علم۔ اہل انصاف ضرور بیان غور فرمائیں گے کہ امام ترمذی رح باوجود بجز علم و علو شان کے متقدمین کی نسبت کس درجہ کا حسن ظن رکھتے تھے کہ باوجودیکہ تفسیر قرآن کے لئے کمال درجہ کی احتیاط چاہئے تاہم انکی تفسیر مجرد کو یہ کہا کہ ایسے اقوال بلا استدلال حدیث قابل اعتبار نہیں بلکہ حسن ظن ظاہر کیا کہ ان حضرات کو ضرور احادیث پہنچی ہوگی گوہیں معلوم

مناب بر حضرت

جب اس درجہ کے علماء ایسے مواقع احتیاط میں اقوال متقدمین کو صرف نظر میں
مان لیں تو ہم لوگوں کو متقدمین کی نسبت کستدر حسن ظن چاہئے کہ نہ ہمیں دلیا
علم ہے نہ دلیا فہم۔ افسوس ہے ان لوگوں سے کہ جنگو عبارت پڑھنے کا
بھی غوصلہ نہیں۔ ائمہ مجتہدین پر اعتراض کرتے ہیں۔ اور اگر بالفرض چند
کتب حدیث پڑھ بھی لئے تو کیا کہیں امام ترمذی ہو سکتے ہیں حاشا ولا۔
ترمذی وہ شخص ہیں کہ جنگی جلالت شان و تبحر علم و کمال قوت حافظہ پر ایک عالم
گواہی دیرا ہے سچ ہے عالی ظرفوں کی بات ہی کچھ اور ہوا کرتی ہے مثل
مشہور ہے جیسا آدمی ویسی بات حضرت علیؓ فرماتے ہیں دولت الارذال
آفة الرجال۔

(۴)

ذکر نام پاک سے نار جہنم سرد ہو	اور سہی حضرت کا دوزخ میں نہ جلائے ہو
بوالبشر نے کی وصیت وقت اکوشتیک کہ	کہ قرین ذکر حق ذکر محمدؐ کیجو

و حشت آدم گئی نام شد لولاک سے
مردے زندہ ہو گئے تاثیر نام پاک سے

قولہ ذکر نام پاک سے نار جہنم سرد ہو ہوا ہب لدنیہ میں ہے روی ان قولہ
من حملہ القرآن یدخلونہا فی نسیمہم اللہ ذکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم حتی یدکر ہم
جبریل علیہ السلام فیذکرہ فحمدہ التار و تنزیدی عنہم ترجمہ روایت ہے کہ
ایک قوم حافظ قرآن دوزخ میں داخل ہو گئی جس سے بھلا دیکھا اللہ تعالیٰ
ذکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا پھر یاد دلائیے او کو جبریل علیہ السلام جب
یاد کریں گے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو آگ بجھ جائیگی اور مہٹ جائیگی

خداوند نام پاک
جانت نہ نام پاک

قولہ اور سہی حضرت کا دونخ میں نہ جائے منسوبہ مواہب لدنیہ اور شرح زرقانی
 میں روایت ہے روینا مما اخرجہ الحافظ ابو طاهر السلفی وابن کبیر فی خبرہ من
 طریق حمید الطویل (عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
 یوقف عبدان بین یدی اللہ تعالیٰ فیامر اللہ بہما الی الجنة فیتولان ربنا بسا
 استا لہما الجنة ولم تغل علیما زینا الجنة فیکول اللہ تعالیٰ ادخلا الجنة فانی لیت
 علی نفسی ان لا یدخل النار من اسمہ احمد ولا محمد وروی ابو نعیم عن نبط ابن
 شریط قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ تعالیٰ وعزتی وجلالی
 لا عذبہ احد اسمی باسمک فی النار) ترجمہ روایت ہے انس بن مالک
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دو بندے رو برو اللہ تعالیٰ
 کے کہڑے کئے جائیں گے۔ حکم ہوگا لیجاؤ انکو جنت کے طرف وہ عرض کریں گے
 اے رب کس سبب سے ہم قابل جنت ہوئے حالانکہ کوئی عمل ہمیں ایسا نہیں
 جسکا بدلہ جنت ہو اور شاد ہوگا جاؤ جنت میں میں نے قسم کھائی ہے اپنی ذات
 کی کہ دونخ میں داخل نہ ہو وہ شخص جسکا نام احمد یا محمد ہو۔ اور نیز فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ نے اپنے عزت و جلال کی قسم
 کھائی ہے کہ نہ عذاب کریگا دونخ میں اوس شخص کو جو آپ کے نام کے ساتھ
 موسوم ہو ہر خید ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ فضیلت تسمیہ کے باب میں
 جتنی حدیثیں وارد ہیں سب موضوع ہیں مگر علامہ زرقانی نے لکھا ہے کہ
 یہ قول قابل اعتبار نہیں البتہ بعض حفاظ نے جو لکھا ہے کہ کوئی حدیث اس
 باب میں صحیح نہیں یہ بات اور ہے صحیح نہ ہونے سے موضوع ہونا لازم نہیں آتا

جیسا کہ کتب اصول حدیث میں مصرح ہے اور ایسی حدیث کیونکر موضوع ہو سکتی ہے جسکو اکابر محدثین مثل حاکم اور بزار ابن عدی ابو منصور ابو سعید ابویعلیٰ طبرانی ابن جوزی سیفی ابونعیم خزاعی ابن کبیر وغیرہ نے موقوف اور مرفوعاً روایت کیا ہو گا۔ انا والرزقانی فی شرح المواہب اور احادیث موقوفہ بھی بیان حکم میں مرفوع کے ہیں اسلئے کہ صحابہ ایسے امور اپنی رسل سے نہیں کہہ سکتے جیسا کہ محدثین نے اسکی تصریح کی ہے۔ رہا یہ کہ بعض ملاحدہ و زناد قبہ بھی نام مبارک کے ساتھ موسوم ہیں۔ اسکا جواب یہ ہے کہ اس قسم کے فضائل بلکہ جمیع اعمال حسنہ بغیر ایمان کے کچھ کام نہیں آتے مقدم سب سے خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان اور محبت ہے جب یہیں معاملہ ٹھیک نہ ہوا تو سوائے جہنم کے پہر کہیں ٹھکانا نہیں الغرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس قدر عظمت ملحوظ ہے کہ توہین حضرت کے نام کی بھی حقیقتاً کو گوارا نہیں قولہ بوالبشر نے کی وصیت الخ میواہب لدنیہ میں مروی ہے وروی ابن عساکر عن کعب الاحبار قال اقبل آدم علی ابنہ شیت فقال ای منی انت خلیفتی من بعدی فخذ بالعارة التقوی والعروة الوثقی حکما ذکرک اللہ فاذا ذکر الی جنبہ اسم محمد فانی راہت اسمہ مکتوباً علی ساق العرش وانا من الریح الطمین ثم انی طفت السموات فلم ارفی السموات موضعا الا راہت اسم محمد مکتوباً علیہ وان برنی اهلننی الجنة فلم ارفی الجنة قصر الا رفقة الا وجدت اسم محمد مکتوباً علیہ ولقد راہت اسم محمد مکتوباً علی شجر الحور العین وعلی ورق قصب اجام الجنة وعلی صدق شجرة طوبی وعلی ورق سدرۃ المنتهی وعلی اطراف الحجب وین اصین المملکة فاکثر

مکتوب برون نام حضرت محمد

ذکرہ فان الملئکۃ من قبل تذکرہ فی کل ساعۃ تا ترجمہ روایت ہے کہ آدم علیہ السلام
 اپنے فرزند شعیث علیہ السلام کے طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اسے فرزند تم میرے
 سب سے خلیفہ ہو پس خلافت کو عمارت تقویٰ اور دستگاہ محکم کے ساتھ لو
 اور جب یاد کر دو تم اللہ تعالیٰ کو تو اس کے متصل نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا
 ذکر کرو کیونکہ میں نے اون کا نام ساق عرش پر لکھا دیکھا ہے جب میں روح
 و طین میں تھا پہر تمام آسمانوں میں پہر کر دیکھا کہ کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں نام محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھا نہ ہو۔ اور میرے رب نے مجھ کو حجت میں رکھا
 وہاں کوئی محل اور کوئی بالا خانہ اور برآمدہ ایسا نہیں جس پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کا نام نہ لکھا ہو اور سینوں پر تمام حور و دن کے ہر حجت کے تمام درختوں اور
 شجر طوبیٰ اور سدرة المنتہی کے پتوں پر اور پردن کے اطراف اور
 فرشتوں کے آنکھوں کے بیچ میں نام مبارک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھا ہوا
 اس کے اکثر اون کا ذکر کیا کرو فرشتے قدیم سے ہر وقت اون کا ذکر کیا کرتے ہیں
فائدہ حضرت آدم علیہ السلام نے حضرت شعیث علیہ السلام کو جو کثرت ذکر
 حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت فرمائی اس کا نشانہ ایک تو یہ ہے
 کہ جب فرشتے ہمیشہ حضرت کا ذکر کیا کرتے ہیں تو ضرور ہے کہ وہ نہایت عمدہ
 عبادت ہوگی اور ایسی عبادت زیادہ کرنا بہتر ہوگا سو سرا یہ کہ حق تعالیٰ کو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جیسی محبت ہے کسی کے ساتھ نہیں
 ہر چند حضرت ابراہیم بھی خلیل اللہ ہیں مگر حبیب اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے ساتھ محبت کچھ اور ہی ہے چنانچہ خود حضرت خلیل اللہ علیہ السلام

میری دعا ہے کہ
 حضرت آدم علیہ السلام
 کو نصرت ہو

معترف ہیں کہ میری غفلت اس درجہ کی نہیں کہ مافی الموابہب و شرمہ للذرقانی
 و لفظ مسلم عن ابی ہریرۃ و حدیثہ قال قال صلی اللہ علیہ وسلم یجمع اللہ الناس
 فیقوم المؤمنون حتی تزلزل لہم الجنة فیا تون آدم فبقولون یا اباانا استفتح لنا الجنة
 فیقول وای احر حکیم من الجنة الا خطیئۃ ابیکم آدم است بصاحب ذلک ازہبوا
 الی ابنی ابراہیم خلیل اللہ فیقول ابراہیم و است بصاحب ذلک انما کنت
 خلیلا من ورا و راء السعدیث ترجمہ روایت کی مسلم نے ابو ہریرہ اور
 حدیفہ رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع کر گیا
 حق تعالیٰ لوگوں کو محشر میں کھڑے ہونگے ایمان والے یہاں تک کہ
 قریب ہوگی اونے جنت تو وہ آدم علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے
 اے پدر بزرگوار ہمارے گھلوائیے ہمارے لئے جنت وہ کہیں گے
 تمہیں جنت سے تمہارے باپ آدم ہی کی خطانے تو نکالا ہے میں اس
 کام کا نہیں جاؤ میرے فرزند خلیل اللہ کے پاس۔ ابراہیم علیہ السلام
 کہیں گے میں بھی اس کام کا نہیں ہوں میں خلیل صرف دو رہی دور ہو
 انتہی الحاصل آدم علیہ السلام پر یہ امر بخوبی منکشف ہو گیا تھا کہ حق تعالیٰ
 کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہایت محبت ہے کیونکہ ہر ایک
 مقام پر نام مبارک کو لکھنا اور فرشتوں سے ہمیشہ ذکر کروانا فرض محبت پر
 دلیل قطعی ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے (من احب شیئا اکثر ذکرہ)
 و ہو حدیث مرفوع رواہ ابو نعیم و الدیلمی عن عائشہ رضی اللہ عنہا ذکرہ فی الموابہب
 و شرمہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کسی چیز کو دوست

رکھتا ہے تو اکثر اوسکو یاد کیا کرتا ہے انتہی۔ اسلئے حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے اوس فرزند کو جو محبوب ترین اولاد اور خلیفہ تھے وصیت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بکثرت کیا کریں۔ اس وصیت میں بظاہر و ذہن ایک خاص نفع ذاتی شیت علیہ السلام کا کہ بدولت اوسکے حق تقاضے کے نزدیک انکا تقرب بڑھے۔ دوسرا یہ کہ تمام اولاد کی بھلائی ہمیں مد نظر تھی کیونکہ جب سب کو یہ معلوم ہو جائے کہ اپنے پیارے فرزند ولید کو ایسی وصیت کی ہے تو انہیں جو بزرگ اور خلف الصدق ہیں ضرور اس کام پر غمت کریں گے۔ اس پر بھی اگر کسی ناخلف نے پدر مہربان کی وصیت کو لغو سمجھا تو اپنا نقصان کیا۔ یہ تو انکا ذکر تھا جو خود نبی مقرب تھے۔ اب اس موقع میں ناظرین خوب سمجھ سکتے ہیں کہ جب انبیاء اولوالعزم نے ذکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں اس قدر اہتمام کیا ہو تو ہم امتیوں کو کس قدر اسکا اہتمام و التزام چاہئے کیونکہ ہمارا تو دین و ایمان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی محبت کے ساتھ وابستہ ہے۔ دیکھو خود حضور اقدس کیا فرماتے ہیں عن انس قال قال النبی صلی اللہ

علیہ وسلم لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین رواہ الشیخان واللفظ للبخاری ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی تم میں ایماندار نہیں ہوتا ہے جب تک اوسکے دل میں میری محبت اوسکے باپ اور بیٹے اور سب لوگوں سے زیادہ ہو یعنی تمام عالم سے زیادہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہو ایمان ہی نہیں غرض ایمان اگر حاصل کرنا ہو تو حضرت کی محبت حاصل کرنا چاہئے اور حصول محبت کی مفتاح ذکر ہے

چنانچہ ابن قیم نے حادی الارواح الی بلاد الافراح میں لکھا ہے وہ جعل اللہ
 لكل مطلوب مفتاحا ومفتاح الولاية والجنة الذکر یعنی حق تعالیٰ نے ہر ایک
 مطلب کے لئے ایک کنجی مقرر کی ہے اور کنجی قرب و محبت کی ذکر ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ ایمان اگر حاصل کرنا ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا ذکر بکثرت کرنا چاہئے تا محبت حضرت کی پیدا ہوا اور بدولت اوسکے
 ایمان حاصل ہو۔ اور اگر ایمان ہے یعنی حضرت کی محبت ہے جب تو
 بمقتضا سے من اجبت یا اکثر من ذکرہ خود ذکر ہونے لگے گا قولہ لولاء اثنائاً
 اوس حدیث شریف کے طرف ہے جو مواب لدنیہ میں ہے وروی اللہ لمانج
 آدم من الجنة را می مکتوباً علی ساق العرش و علی کل موضع فی الجنة اسم محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم مقرر ونا باسم اللہ تعالیٰ فقال یارب ہذا محمد بن ہو فقال اللہ تعالیٰ
 ہذا ولدک الذی لولاء ما خلقتک فقال یارب بجرمتہ ہذا لولہ ارحم ہذا اللہ فزید
 یا آدم لو تشفعت الینا بمحمد فی اہل السموات والارض لشفعتک ثم رحمہ حب آدم
 علیہ السلام حنبت سے نکلے دیکھا کہ ساق عرش پر اور جنت میں ہر جگہ نام محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ لکھا ہوا ہے عرض کیا یارب
 یہ محمد کون ہیں ارشاد ہوا (ہذا ولدک لولاء ما خلقتک) یعنی یہ تمہارے فرزند
 ہیں اگر وہ نہ ہوتے تو میں تم کو نہ پیدا کرتا۔ عرض کیا یارب بجرمت اس فرزند
 کے اس والد پر رحم کرنا آئی کہ اسے آدم اگر تم محمد کے دسیلے سے کل زمین
 و آسمان والوں کے حقین سفارش کرتے تو بھی ہم قبول کرتے۔ اور اسی طرح لفظ
 (لولاء) اوس حدیث شریف میں وارد ہے جسکو روایت کیا انام میوطی سج

اور مشور میں تفسیر آریہ شریفہ قتلۃ ادم من دیتہ کلمات کے تحت میں
 کہا قال اخرج الطبرانی فی المعجم الصغیر والحاکم وابونعیم والبیہقی کلاہما فی الدلائل
 وابن عساکر عن عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اذنب
 آدم الذنب الذی اذنب رفع راسہ الی العرش فقال اسالک بحق محمد لا اغفر
 لی فاوحی اللہ الیہ ومن محمد فقال لما خلقتنی رفعت راسی الی عرشک فاذا فیہ
 مکتوب لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فعلمت انہ لیس احد اعظم عندک قدرا من
 جعلت اسمہ اسمک فاوحی اللہ الیہ یا آدم انہ آخر النبیین من ذریکہ ولولہ
 ما خلقتک ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب آدم علیہ السلام
 سے وہ گناہ صادر ہوا تو آسمان کے طرف سے اٹھا کر دعا کی کہ الہی بحق محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بخش دے اودن پر وحی ہوئی کہ محمد کون سے عرض کیا الہی
 جب پیدا کیا تو نے مجھ کو تو میں نے عرش کے طرف سے اٹھا کر دیکھا تو لکھا ہوا
 لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اس سے میں نے جانا کہ جس کا نام تو نے اپنے نام
 کے ساتھ لکھا ہے اوس سے زیادہ کسی شخص کا مرتبہ تیرے پاس نہ ہو گا۔ وحی آئی
 کہ اسے آدم وہ نبیوں سے آخر ہونگے تمہاری اولاد میں (دولہ لاہ ما خلقتک)
 یعنی اگر نہ ہوتے وہ تو نہ پیدا کرتا میں تم کو انتہی آبن جوی رح نے بھی کیا الوفا
 بفضل المصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اس حدیث کو روایت کیا ہے
 فائدہ اکثر احادیث میں بظاہر اختلاف ہوا کرتا ہے کہ جسکی توفیق ہر شخص سے
 ہو نہیں سکتی۔ ایسے مواقع میں یہ نہ خیال کرنا چاہئے کہ دونوں حدیثوں میں
 کچھ ضعف آجاتا ہو بلکہ یوں سمجھنا چاہئے کہ ہر ایک حدیث کو دوسری حدیث

سے تقدار کی وجہ سے قوت پیدا ہو جاتی ہے اس لئے کہ ہر ایک حدیث نفس واقعہ
 کی صداقت پر گویا دوسری حدیث کی گواہ ہوتی ہے ہاں جن امور زائدہ میں بعض
 سہا و نہیں شک پیدا ہو گا کیہ نفس واقعہ میں دیکھو احادیث معراج صحیحین وغیرہ
 میں وارد ہیں اس سے ترتیب مقامات انبیاء علیہم السلام میں کس قدر اختلاف
 ظاہر ہے۔ پھر اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ اس وجہ سے وہ سب احادیث ضعیف
 ہو گئے ہوں بلکہ محدثین حتی الامکان اس قسم کی احادیث میں توفیق دیدیتے
 ہیں اور کبھی فشا اختلاف کا یہ بھی ہوتا ہے کہ راوی کو ہر چند اصل واقعہ تو پایا
 ہوتا ہے لیکن ممکن ہے کہ بسبب تبادلی ایام کے تقدیم یا تاخیر اوقات وغیرہ
 پورے طور پر یاد نہ رہنے کی وجہ سے اپنے ظن غالب پر بیان کر دیا ہو چنانچہ
 ان دونوں حدیثوں میں یہی صورت معلوم ہوتی ہے **الحاصل** ان دونوں
 حدیثوں سے مخاطبہ حق تعالیٰ کا آدم علیہ السلام کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ
 وسلم کے باب میں ثابت ہے کیونکہ ابھی حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ جو
 شخص کسی کو دوست رکھتا ہے اس کا ذکر زیادہ کرتا ہے قولہ وحشت آدم
 گئی نام شہ لولا کہ سے کہ کافی المواہب والذرقانی (واخرج ابو نعیم فی الحلیۃ عن
 ابی ہریرۃ رفعہ لما نزل آدم علیہ السلام بالہند استوحش فترجل جبریل علیہ السلام
 فناوی بالاذان اللہ اکبر اللہ اکبر مرتین الشہدان لا الہ الا اللہ مرتین الشہدان
 محمد رسول اللہ مرتین التحدیث) درواہ ایضا الحاکم وابن عساکر وقد روی
 الدیلمی عن علی رآنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حزیناً فقال یا ابن ابی طالب
 مالی اراک حزیناً فمر بعض الہکس یؤذن فی اذانک فانہ دوار للہم فمر بہ فوجدتہ

کذلک وقال کل من رواتہ جریۃ فوجہ تکذک لک ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جب آدم علیہ السلام ہند میں اترے اذکو وحشت ہوئی او سوقت
 جبریل علیہ السلام اترے اور اذان کہی اسطور سے اللہ اکبر اللہ اکبر دوبار
 اشہدان لا الہ الا اللہ دوبار اشہدان محمد رسول اللہ دوبار آخر حدیث تک
 (مقصود یہ کہ بدولت اس اذان کے وحشت جاتی رہی) اور علی کرم اللہ وجہہ
 فرماتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو خزین و غلین
 دیکھ کر فرمایا کہ اے ابن ابی طالب تنکو میں غلین پاتا ہوں کسی سے کہو کہ
 تمہارے کان میں اذان کہے وہ غم کی دوا ہے علی رضی اللہ عنہ فرماتے
 ہیں کہ میں اسکو آزمایا فی الحقیقت اس سے خزن جاتا رہتا اور اس حدیث
 کے جتنے راوی ہیں سبہوں نے ایسا ہی کہا کہ سننے بھی اسکو آزمایا ہے
 واقعی یہی تاثیر پائی انتھی نکتہ وجہ اسکی یہ ہے کہ جب کوئی اپنے محبوب کو
 یاد کرتا ہے تو جتنے خیالات وحشت انگیز ہوں سب محو ہو جاتے ہیں اسلئے
 کہ جب انسان کو کسی کے ساتھ کمال درجہ کی محبت ہو اور اسکو یاد کرے
 تو دل اسی کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے جس سے خیال ادن امور کا جو وحشت انگیز
 ہوں باقی نہیں رہتا یعنی کیفیت جدیدہ دل میں ممکن ہونے کی وجہ سے کیفیت
 سابقہ محو ہو جاتی ہے جب یہ تاثیر ہر محبوب کے یاد کرنے میں عموماً ٹھہری تو
 محبوب رب العالمین کے یاد کرنے میں کس قدر تاثیر ہونا چاہئے جب بحسب
 عقیدہ اہل اسلام کسی کیفیت قلبی وغیرہ کا وجود بے تخلیق خالق ممکن نہیں۔
 سو جیسے حق تعالیٰ نے ہر محبوب کے یاد کرنے میں یہ تاثیر رکھی ہے اپنے محبوب

صلی اللہ علیہ وسلم کی بامین اگر خاص طور پر وہ تاثیر رکھی ہو تو کیا عجب البتہ ان دونوں میں اتنا فرق ہو گا کہ وہاں تذکر کے بعد ایک نئی کیفیت پیدا ہوتی ہے جس سے کیفیت سابقہ محو ہو جائے۔ اور یہاں توسط کیفیت جدیدہ کی ضرورت نہیں۔ مگر چونکہ تاثیرات اشیا میں جانب اللہ میں۔ اثر آخری دونوں کا ایک طور پر ہوا۔ جیسے طب یونانی و مصری یا ڈاکٹری کہ کسی میں علاج بالصد ہے اور کسی میں بالموافق۔ ہر چند کیفیات درمیانی متغیر ہوں مگر انجام دونوں کا جواز المریض ہے ایک ہے **الحاصل** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر مبارک میں یہ اثر دیا گیا ہے کہ وحشت و اندوہ کو دفع کرے۔ میں یقین سمجھتا ہوں کہ یہاں باریک و نازک اسرار ہونگے۔ جسکو اہل مذاق جانتے ہونگے۔ اتنا تو میں بھی کہہ سکتا ہوں کہ ادھر شان رحمۃ للعالمین جلوہ گر ہے کہ نام سے آثار رحمت ہو رہے ہیں۔ اور ادھر عظمت شان غیوری آمادہ قہر ہے کہ جب عوام محبوبوں کے ذکر میں وہ تاثیر ہو۔ کیا معنی کہ محبوب رب العالمین کے ذکر میں وہ اثر نہ ہو۔ دلون پر جبر ہے کہ بخرق عادت بلا توسط کیفیت جدیدہ وحشت و اندوہ دفع ہو کرے۔ یہاں ایک بات اور یاد رکھ لینا چاہئے کہ اگر کسی بد اعتقاد قسقل قلب کے دل میں یہ اثر ظاہر نہ ہو تو یہ نہ سمجھیں کہ اسکی تاثیر میں کچھ فرق ہے۔ بلکہ وہاں یہ سمجھا چاہئے کہ محل میں صلاحیت نہیں۔ جیسے طباء معترف ہیں کہ جب محل میں صلاحیت و قبول نہ ہو۔ دوا کیسی ہی قوی الاثر کیون نہ ہو کچھ تاثیر نہیں کرتے۔ علی ہذا القیاس اور امدید و سورتقرانی باوجود قطعیت تاثیر کے اسی وجہ سے کہیں اثر نہیں بھی کرتے ہیں فائدہ اگر کوئی یہاں

یہ سوال کر کے کہ حدیث شریف سے تو مجموع اذان کی تاثیر ثابت ہوتی ہے اور
اسمین کئی امور مذکور ہیں خاص حضرت کے نام کی تاثیر کہاں سے ثابت ہوئی
اسکا جواب یہ ہے کہ اذان میں تین چیزوں کا ذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ۔ اور نبی صلی
علیہ وسلم۔ اور نماز کی دعوت۔ یہ تو ظاہر ہے کہ اس اذان سے دعوت نماز
مقصود نہیں ورنہ علی کرم اللہ وجہہ کو کان میں اذان کہلوانے کا ارشاد
کیون ہوتا۔ فرماتے کہ اذان وقتہ سن لو۔ اب رہا خداے تعالیٰ کا ذکر
سوا سمین کچھ شک نہیں کہ خداے تعالیٰ کے نام پاک میں ہر قسم کی تاثیرات
ہیں۔ اسکا انکار کون کر سکے۔ مگر یہ بھی تو ہے کہ موثر حقیقی وہی ہے۔
اور وہ مختار ہے چاہے تاثیر کسی شے کی کسی وقت ظاہر کرے چاہے نہ کرے
چنانچہ آدم علیہ السلام جب سے کہ اپنے مقام سے جدا ہوئے کیا ہوسکتا ہے
کہ اس محل وحشت اندوین سوائے خداے تعالیٰ کے اور کسی کا ذکر
انھوں نے کیا ہوگا پہرہ وجود اسکے نام پاک کی تاثیر ظاہر نہ فرمائی کیونکہ مقصود
کچھ اور تھا پہرہ جب وحشت کو انکی دفع کرنا منظور ہوا جبریل علیہ السلام بھیجے
گئے کہ اذان کہیں حسین نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی تھا اب ذرا
غور کیا جائے کہ ایسے موقع میں آدم علیہ السلام نے کیا خیال کیا ہوگا یہی
وجہ تھی کہ جب نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یاد دلا دیا گیا نامی
خصوصیات حضرت کے جو وہ دیکھ چکے تھے سب آنکھوں کے سامنے ہو گئے
اور کہنے لگے الہی بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بخش دے۔ اس سے معلوم ہو
کہ تمامی اذان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کا ذکر مقصود تھا

جسکی تاثیر ظاہر ہوئی اور اسکی مثال ایسی ہوئی جیسے قیامت میں بلال رضی اللہ
 عنہ کی اذان سے صرف تصدیق رسالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 مقصود ہوگی کما فی المواہب دشرحہ (واخرجہ) اسی حدیث ابی ہریرۃ الذکور
 (الطبرانی والحاکم لم یقل) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تخشر الانبیاء علی الدفأ
 وابعث علی البراق ویبعث بلال علی ناقۃ من فوق الجنة ینادی بالاذان
 محضاً وبالشہادۃ خفا حتی اذا قال اشہد ان محمد رسول اللہ شہد لہ المؤمنون
 من الاولین والآخرین) ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ انبیاء کا شہر سوار یوں پر ہوگا اور سوار ہو نگاہیں براق پر اور بلال ناقہ
 جنت پر ہونگے اور اذان خالص کہیں گے اور سچی گواہی دینگے جب
 اشہدان محمد رسول اللہ کہیں گے تو سب اگلے پچھلے اہل ایمان اسکی
 گواہی دین گے انتہی یہ بات ظاہر ہے کہ نہ محشر میں نماز کی دعوت مقصود
 ہے نہ شہادت توحید کیونکہ وہاں تو کفار بھی موجود ہو جائیں گے مقصود
 یہ کہ مجموعہ اذان سے دونوں صورتوں میں ایک ہی چیز مقصود ہے اس
 معلوم ہوا کہ اذان میں جبرئیل وحشت و اندوہ کی تاثیر ہے بخیر نام مبارک
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے اور وحشت آدم علیہ السلام کی اسی
 زائل ہوئی وہو المطلوب فقولہ شہ لولاک ابن عباس سے روایت ہے
 کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے لولاک ما خلقت الجنة ولولاک ما خلقت النار اور سلطان
 فارسی سے لولاک ما خلقت الدنیا مروی ہے چنانچہ دوسری اور چوتھی
 تسلیس میں دونوں روایتیں مذکور ہوئیں۔ فائدہ یہاں معلوم کرنا چاہئے

کہ آجکل جو غلج رہا ہے کہ لولاک لما خلقت الافلاک حدیث موضوع ہے اگر
 یہ تسلیم بھی کیا جاوے تو اہل جرح کو اس سے فائدہ کیا۔ زمین دریا جنت و دوزخ
 ثواب عقاب۔ جملہ آدمیوں کے جد بزرگوار۔ بلکہ ساری دنیا جب بدولت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیدا ہوئی تو افلاک کیا چیزیں دیکھو جنت
 و دوزخ بدولت حضرت کے پیدا ہونے کی حدیث کو حاکم دہلی بسکی۔ بلقینی نے
 روایت کیا ہے اور زمین و دریا پیدا ہونے کی حدیث کو ابن سبع اور غفری
 نے اور دنیا طفیلی ہونے کی حدیث کو ابن عساکر نے۔ اور ثواب و عقاب
 کی حدیث کو ابن سبع و غفری نے اور خلق آدم علیہ السلام کی حدیث کو طبرانی
 حاکم بیهقی ابن عساکر ابونعیم ابوالشیخ بلقینی بسکی نے چنانچہ دوسری اور چوتھی
 شدیس میں ان احادیث کا ذکر ہو چکا۔ اور خصائص کبریٰ میں امام سیوطی ج
 نے نقل کیا ہے اخرج الحاكم والبيهقي والطبراني في الصغير والنعيم وابن عساکر
 عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقرئت آدم عليه السلام
 قال يا رب اسالك بحق محمد لما غفرت لي قال كيف عرفت محمد قال لانك لما
 خلقتني بديك ونفخت في من روحك رفعت راسي فرأيت علي قوائم العرش
 مكتوب لاله الا الله محمد رسول الله فقلت انك لم تصف الي اسك الا احب
 المخلوق اليك قال صدقت يا آدم ولولا محمد ما خلقتك ترجمہ روایت کیا
 حاکم ابونعیم اور طبرانی نے صغیر میں اور ابونعیم اور ابن عساکر نے عرضی اللہ
 عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب آدم علیہ السلام
 مرکب خطا ہوسے عرض کی یا رب بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم تجھ سے سوال

کرتا ہوں کہ مجھے بخشدے ارشاد ہوا تم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے پہچانا
 عرض کیا جب تو نے مجھے پیدا کیا اور اپنی روح مجھ میں پھونکی تو میں نے سر
 اٹھایا جو دیکھا تو عرش کے ہر بابہ پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا ہے
 اس سے میں سمجھ گیا کہ اپنے نام کے ساتھ اسی کا نام تو ملایا ہو گا جو محبوب بن
 خلق تیرے پاس ہے ارشاد ہوا اے آدم تم سچ کہتے ہو اگر محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم نہوتے تو میں تم کو نہ پیدا کرتا انتھی الحاصل ان سب روایات کے
 معلوم ہوا کہ تمام عالم کا وجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طفیلی ہے۔
 اب کہئے افلاک اس سے کہاں نکل سکیں گے۔ بلکہ خود افلاک کا نام بھی صراط
 علی کرم اللہ وجہہ کی روایت میں آچکا ہے جو دوسری تسلیس میں مذکور ہے
 اب باقی رہی یہ بات کہ یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ موضوع ہے سو کھیت
 علمی ہے۔ اعتراض کرنا والے سب ایسے نہیں ہیں کہ ابجاٹ علمیہ سے
 واقف ہوں بلکہ اکثر تو ایسے ہوں گے کہ لفظ حدیث کے معنی تک نہ جانتے
 ہوں گے ایسے لوگوں کا ایسے موقع میں مقصود کچھ اور ہی ہوتا ہے خیر الغیب
 عند اللہ۔ ابن جوزی نے تو اس حدیث کو موضوعات کی کتاب الفضائل
 میں ذکر نہیں کیا۔ باوجودیکہ محال تشدد ادعا کا ظاہر ہے کہ اکثر احادیث ضعیفہ
 کو بھی داخل موضوعات کر دیا ہے۔ ہاں ملا علی قاری نے موضوعات الحدیث
 میں خلاصہ سے نقل کیا ہے کہ صفائی نے اس حدیث کو موضوع کہا ہے مگر
 ساتھ ہی یہ بھی لکھا کہ معنی اسکے صحیح ہیں کیونکہ دینی کی روایت میں لولاک
 ما خلقت الخیۃ و لولاک ما خلقت النار اور ابن عساکر کی روایت میں لولاک

ما خلقت الدنيا واروہ انتھی **احمال** حدیث لولاک صحیح ہے گو الفاظ میں کس قدر
 فرق ہو پس اطلاق شدہ لولاک میں کچھ کلام نہیں وہو المقصود قولہ مرے زندہ
 ہو گئے تاثیر نام پاک سے ہوا وہب لذنیہ میں ہے وعن النبی ان شابا
 من الانصار تو فی ولہ ام عجز عمیار فنجناہ وعزنا با فقا لت مات ابنی فلنا نم
 فقا لت الہم ان کنت تعلم انی ہاجر الیک والی ذبک رجلا ران لعینی علی
 کل شئ فلا تخن علی ہذہ المصیبتہ فابرئنا ان کشف الثوب عن وجہہ فطمنا
 رواہ ابن عدی وابن ابی الدنیا والبیہقی وابو نعیم مرقمہ روایت ہے انش
 ہے کہ کسی انصاری کا انتقال ہوا جو ان تھے اور اونکی ماں بڑھیا بانیا تھی
 مننے اونپر کپڑا اوڑھا دیا اور اس بڑھیا کی تعزیت کی اوس نے پوچھا کیا میرا لڑکا
 مر گیا ہے کہا ہاں وہ یہ دعا کرنے لگی کہ یا اللہ اگر تو جانتا ہے کہ میں نے تیرے
 اور تیرے رسول کے طرف ہجرت اس امید پر کی ہے کہ مدد کرے گا تو میری ہر
 سختی میں تو مصیبت مجھ پر ڈال انش منہ کہتے ہیں کہ ہم اپنی جگہ سے ہٹ
 نہ تھے کہ وہ جو انصاری نے اپنے منہ سے کپڑا اٹھایا اور ہمارے ساتھ مل
 کہا اٹھایا اور دوسری روایت میں ہے کہ اوسوقت تک وہ زندہ رہے کہ
 اونکی ماں کا انتقال اون کے رد پر ہوا روایت کیا اسکو ابن عدی وابن
 ابی الدنیا اور بیہقی اور ابو نعیم نے انتھی سبحان اللہ کیا قومی ذریعہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام کا اُن بی بی کے دل میں متکون تھا کہ بنیر سونچے
 کے ویسی نازک حالت میں زبان پر آگیا۔ اور کیسا اعتقاد کامل تھا کہ شک
 کو کچھ موقع ہی نہ ملا۔ خوب ذہن نشین تھا کہ جب سب گہر بار چھوڑے حضرت

کی خدمت میں پہنچ گئے اور حضرت کے ہورہے تو کہیں ہی مصیبت کیون نہی
جب اس ذریعہ سے دعا کیا گئی اگر موت بھی ہو ٹوٹل جائیگی۔ پہر جب ایسی
عقیدت کے ساتھ بارگاہ رب العزت میں وہ دعا پہنچی جس میں نام مبارک حضرت
شریک تھا تو اس کا قبول ہونا کیا عجب کیونکہ ابتداء سے نشا غصری انسانی
میں یہ سنت اللہ جاری ہو چکی ہے کہ برکت نام مبارک دعا قبول ہوا کرے
اب یہاں یہ بحث باقی رہی کہ تاثیر احیا ہجرت میں تھی یا نیت میں یا نام
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں یا مجموع میں۔ اور اگر مجموع میں ہو تو جو کچھ
کون ہے۔ چونکہ یہ بحث مسئلہ تاثیر اذان کے مشابہ ہے جس کا ذکر بھی ہوا ہے
بخوف تطویل ناظرین کی طبع رسا اور وجدان سلیم پر حوالہ کر دیا جاتا ہے۔
الحاصل بعد غور کے معلوم ہو سکتا ہے کہ تاثیر نام پاک کی تھی کہ مردہ زندہ ہو گیا

(۵)

حضرت آدم نے اوس فرزند سے بھی کہا	میں کفر کیلئے جب آسمانوں پر گیا
دیکھا ذکر احمدی میں ہر ملک صرف تھا	اور ہر اک بت پر حنت کے ہوا نام اذکا لکھا

سینے حور و نکلے ملائک کی جبین تابعرش

ہر جگہ اس نام کلبے عالم علوی میں نقش

قولہ حضرت آدم نے اوس فرزند سے یہ بھی کہا الخ پست میں ثالث میں کہاجا
کی روایت مذکور ہوئی جس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے
ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک کہاں کہاں لکھا ہوا ہے آسمانوں
پر ہر جگہ حنت کے در و دیوار پر حورون کے سینوں پر سدرۃ المنتہی طوبی اور
اشجار حنت کے پتے پتے پر پردوں کے اطراف اور فرشتوں کے اکھبوں کے

کتوب ہون نام حضرت
علیہ ذکر و علم در کلا

سیح میں اور یہ بھی مذکور ہوا کہ فرشتے ہر وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذکر میں مصروف ہیں اور سوائے اسکے اور روایات مرفوعہ بھی اسکے موید ہیں چنانچہ امام سیوطی رح نے خصائص کبریٰ میں ذکر کیا ہے اخرج ابو نعیم

فی الحلیۃ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما فی الجنة شجرة علیہا ورقۃ الاکتوب لالا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی درخت جنت میں ایسا نہیں جس کے پتوں پر لالا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ نہ لکھا ہو۔ اور امام ثعلبی نے تفسیر کشف البیان میں بسند متصل روایت کیا ہے عن ابن عباس عن علی بن ابی طالب رضی اللہ

عندہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما عرج بی رایت علی ساق العرش مکتوباً لالا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ابوبکر الصدیق وعمر فاروق ترجمہ روایت ہے علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شب معراج میں نے عرش کی ساق پر دیکھا کہ لالا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ابوبکر صدیق وعمر فاروق لکھا ہے اسی طرح خصائص الکبریٰ میں نقل کیا ہے اخرج ابن عدی وابن عساکر عن انس قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم لما عرج بی رایت علی ساق العرش مکتوباً لالا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ بعلی ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شب معراج عرش کی ساق پر میں نے لکھا دیکھا لالا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ بعلی یعنی تائید دی میں نے اود کو علی سے انتہی اور خصائص کبریٰ میں یہ روایت بھی ہے جسکا ترجمہ یہ ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کعبہ اجماع

سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اُن فضائل کی پہن خبر دو جو قبل
 ولادت شریف ظہور میں آئے۔ کہا میں نے کتب سابقہ میں پڑھا ہے کہ
 ابراہیم خلیل علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک پتھر پایا تھا جس پر چار
 سطرین لکھی تھیں پھلی سطر انا اللہ لا الہ الا انا فاعبدونی۔ دوسری سطر
 انا اللہ لا الہ الا انا محمد رسولی طوبی لمن آمن بہ واتبعہ الحمد یٰہ اور
 اسکے سوا خالص کبریٰ اور مواہب لدنیہ وغیرہ میں بہت روایتیں
 مذکور ہیں کہ اکثر بلاد میں اشجار و احجار پر کلمہ طیبہ لکھا ہوا اکثر لوگوں نے
 دیکھا ہے اور جابر سے روایت ہے کہ سلیمان علیہ السلام کی مہر کا نقش
 یہ تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اگرچہ ابن جوزی رح نے اس روایت
 کو موضوع کہا ہے مگر امام سیوطی رح نے تعقیبات میں لکھا ہے کہ عبادۃ
 بن صامت رضی اللہ عنہ سے بھی یہی روایت وارد ہے جسکی تخریج
 طبرانی نے کی ہے اصحاح جو شخص یہ بات جان لے کہ حق تعالیٰ نے
 پہلے پہل جب کتابت کو ایجاد فرمایا سب سے پہلے نام پاک آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنے نام کے ساتھ لکھا۔ پھر اسکو اس قسم کی
 کسی بات میں شک نہ ہوگا بلکہ یہ سمجھ جائیگا کہ یہ چند مواقع کیا اگر سارا عالم
 نام آدمی پر آنحضرت کے گواہی دے تو کوئی بڑی بات نہیں فردوس
 دہلوی میں روایت ہے اول شی خط اللہ عزوجل فی الکتاب الاول انا اللہ
 لا الہ الا انا سبقت رحمۃ غضبی فمن شہدان لا الہ الا اللہ وان محمد عبدہ
 ورسولہ فله الجنة (عبداللہ بن عباس) یعنی روایت ہے عبد اللہ بن عباس

سے کہ پہلی بات جو اللہ تعالیٰ نے پہلی کتاب میں لکھی ہے کہ میں اللہ ہوں میرے
 سوا کسی معبود نہیں میری رحمت میرے غصہ سے بڑھ ہی ہوئی ہے
 پہر جو شخص گواہی دے کہ کوئی معبود اللہ کے سوا نہیں اور محمد (صلی اللہ
 علیہ وسلم) اس کے بندہ اور رسول ہیں اس کے واسطے جنت ہے۔
الحاصل ان تمام روایات سے یہ بات ثابت ہے کہ جو قدر و منزلت
 اور خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ کے نزدیک ہے
 اس کا کچھ شمار و حساب نہیں۔ اب یہ معلوم نہیں کہ نسا اور سبب اس کا
 کیا ہے کیونکہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف رسول ہی تھے تو اتنا
 ہی کافی تھا کہ مثل دوہرے رسولوں کے بعد ادا کرنے فرض منصبی یعنی
 تبلیغ رسالت کے متعلق تکمیل ہوتے۔ اسکے کیا معنی کہ ہنوز عالم کا نام
 تک کسی زبان پر نہیں آیا تھا کہ لسان غیب سے آپ کی نام آوری کے
 ہر طرف چرچے ہو رہے ہیں۔ عالم نے جب عدم سے آنکھ کھولی بھلا پہل
 جس چیز پر نظر پڑی آپ ہی کا نام گرامی تھا جو خالق بے ہمتا کے ساتھ
 ساتھ ہر جگہ جلوہ گر تھا۔ ہر بے گواہی دیر رہا ہے کہ اونکی نظیر کا کہیں پتا
 نہیں اور ہر فرشتہ ذکر میں آپ کے رطب اللسان اور زبان حال
 نقشہ سرا ہے کہ (بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر) ایک طرف انبیاء
 الواعزم نعت گوئی میں مصروف ہیں کوئی آرزو امتی ہو نیکی کر رہا ہے
 اور کوئی ادب کا توسل کر کے حق تعالیٰ سے مراد میں مانگ رہا ہے معلوم
 نہیں کونسی جانفشانی آپ کی قبل وجود حق تعالیٰ کو ایسی پسند آگئی تھی

یہ حدیث صحیح ہے

کہ اس قدر قدر افزائی ہوئی۔ یہ تو ظاہر ہے کہ اگر جانفشانی پر اسکا مدار ہوتا تو انبیائے سابق زیادہ تر مستحق ان مراتب کے تھے۔ معاذ اللہ یہاں عبادت و عبادت کو کیا دخل۔ یہ ایک خاص فضیلت ہے جس کا وجود بل تخلق عالم ہو چکا ہے ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم اب اگر بالفرض کوئی تمام ملائک و جن و انس وغیرہ کی عبادت کئے کے یہ توقع کرے کہ ہم بھی ایسا رتبہ حاصل کر سکتے ہیں تو کیا ممکن ہوگا لغو و باطلہ من ذلک یہ بھی ایک قسم کا جنون سمجھا جائے گا خالق عالم جل شانہ نے ازل سے ابد تک کی فضیلت اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کر چکا ازل کا حال کس قدر معلوم ہوا ابد کا حال بھی آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ معلوم ہوگا شہید ہے کہ جنت کی کنجیاں حضرت ہی کے ہاتھ میں ہوں گی اور سلطنت جنت کی حضرت ہی کو مسلم ہے پھر یہ خیال کہ کسی دوسرے کو بھی حضرت کی سی فضیلت حاصل ہو سکتی ہے اس خدائی میں تو اسکا ظہور ممکن نہیں۔ کیونکہ یہاں تو انحصار ازل و ابد کا ہو گیا۔ اب اس سے زیادہ اس خیال میں خامہ فرسائی کرنا کلام کفر کی حکایت کرنا ہے۔ کسی مسلمان کو طمع تو دور کنار۔ خیال تک نہیں آ سکتا کہ شرافت و فضیلت ذاتی میں حضرت کے ساتھ کسی قسم کی تساوی و ہونڈ (چہ نسبت خاک را با عالم پاک) اس تقریب سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ دوسرا شخص خاتم النبیین ہونا محال ہے۔ پھر بعض لوگ جو کہتے ہیں کہ اگرچہ دوسرا خاتم النبیین ہونا محال و متنع ہے مگر یہ اتنا غیر ہوگا نہ بالذات جس سے امکان ذاتی کی نفی نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ امکان ذاتی اور اتنا غیر میں کچھ

منافات نہیں۔ سوا و سکا جواب یہ ہے کہ وصف خاتم النبیین خاصہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جو دوسرے پر صادق نہیں آ سکتا۔ اور موضوع لہ
 اس لقب کا ذات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ کہ عند الاطلاق کوئی
 دوسرا اس مفہوم میں شریک نہیں ہو سکتا۔ پس یہ مفہوم جزئی حقیقی ہے۔ اور
 کلیت مفہومی جو وضع سے قطع نظر کرنے میں معلوم ہوتی ہے بسبب وضع
 کے جاتی رہی۔ جیسا کہ عبد اللہ جب کسی شخص معین کے لئے وضع کیا جاتا ہے
 جزئی حقیقی ہو جاتا ہے۔ اور مفہوم کلی اس لفظ کا او سکی خبریت میں کچھ فرق
 نہیں لاتا۔ بلکہ اگر غور کیا جائے تو معلوم ہو کہ یہ مثال بھی پورے طور پر
 یہاں تائید نہیں دیتی۔ اسلئے کہ عبد اللہ عین وقت وضع میں برابر دوسرے
 پر رکھا جاتا ہے۔ بخلاف لفظ خاتم النبیین کے کہ جب سے وضع نے او کو
 وضع کیا ہے کبھی دوسرے پر او سکا اطلاق کیا ہی نہیں اور نہ اطلاق او سکا
 سوائے ایک ذات کے دوسرے پر صحیح ہو سکتا ہے۔ اسلئے کہ ختم انتہا کو
 کہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ انتہا متجزی نہیں ہو سکتی تاکہ وہ شخص اس صفت
 کے ساتھ متصف ہوں۔ پہر جب عقل نے بتجیت نقل ایک ذات کے لٹھا
 کو مان لیا اسلئے نزدیک محال ہو گیا کہ دوسری ذات اس صفت کے ساتھ
 متصف ہو سکے۔ اور بحسب منطوق لازم الوثوق تولد نقالہ لما یبطل
 القول لکدی کے جب ابد الآباد یہ لقب مختص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 ہی کیلئے ٹھہرا۔ تو خبریت اس مفہوم کی ابد الآباد کے لئے ہو گئی۔ کیونکہ یہ لقب
 قرآن شریف سے ثابت ہے جو بلا شک قدیم ہے الحال اس مفہوم کی

جزئیّت میں کوئی شک نہیں۔ اور یہ بات عبداللہ میں نہیں۔ اب اس
دعویٰ کا قضیہ بنائیے کہ (غیرہ علیہ السلام خاتم النبیین بالامکان) بادلے
ثابت ہو جائیگا کہ یہ قضیہ کج محل صحیح منعقد ہی نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ حل
جزئی حقیقی کا کلی پر صحیح نہیں۔ اور اگر منظر اہمال موضوع کے جزئی سمجھا جا
پھر خواہ وہ معین ہو خواہ غیر معین غیر موضوع لہ محمول کا ہوگا۔ اور اب معلوم
ہوا کہ محمول جزئی حقیقی ہو تو واسکا حل دوسری جزئی پر ہرگز نہیں ہو سکتا۔
جیسا (زید عمر) درست نہیں۔ اور حل مذکور کے عدم جواز کی دوسری
وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ خاصہ کا حل غیر ذی الخاصہ پر درست نہیں۔
جیسے (الحمار کا تب) یا (غیر آدم علیہ السلام ابوالبشر) یا (زید ابوزید) وغیرہ
زید اپنا آپ باپ ہے مثال آخری مثل لہ پر اسوجہ سے منطبق ہے کہ عمرو
مثلاً زید کا باپ ہے تو یہ صفت اس کا خاصہ ہوگی۔ پھر یہ صفت اگر غیر عمرو
پر اطلاق کیجائے تو اس امر میں کہ موضوع غیر ذی الخاصہ ہے زید اور بکر
دونوں برابر ہونگے پس اطلاق ابوزید خاصہ کا اگر بکر پر صحیح ہو تو چاہئے
کہ اسی جہت سے زید پر بھی صحیح ہو کیونکہ غیر ذی الخاصہ ہونے میں دونوں
برابر ہیں واللازم باطل فالملزوم مثلاً۔ اور قطع نظر اسکے یہ تو ظاہر ہے کہ
زید کا یہ حقیقی جب عمرو ہو تو یہ صفت دوسرے پر کیونکر صادق آسکے۔
الحال خاصہ ایک شے کا دوسرے پر صادق نہیں آسکتا۔ ورنہ وہ خاصہ
خاصہ نہ ہوگا وہو خلط۔ لہٰذا اسکی یہ ہے کہ محمول کو چاہئے کہ ذاتی موضوع کی ہو
یا عرضی۔ اور حل وہی صادق آتا ہے جہاں مبدا محمول کا ذاتی موضوع کی ہو

جیسے الانسان ناطق) یا صفت منضمہ ہو جیسے زید کا تب یا منترعہ ہو خواہ
 بالاضافہ جیسے السماء فوقنا یا بلااضافہ جیسے الاربعۃ زوج۔ پھر جب مبدأ
 محمول کا خاصہ کسی دوسری چیز کا ہو تو غیر ذی الخاصہ کی ذاتی نہ ہو سکیگا۔
 نہ وصف منضمہ نہ منترعہ۔ اس سبب سے خاصہ کا حل غیر ذی الخاصہ پر
 صحیح نہیں۔ پس معلوم ہوا کہ خاتم النبیین کا حل غیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پر صحیح نہیں۔ اور یہ تو ظاہر ہے کہ نسبت حکیمہ وقت حل پیدا ہوتی ہے۔
 پھر حل ہی نہیں تو نسبت حکیمہ کہاں۔ اور جب نسبت ہی کا پتانہ ہو تو نسبت
 امکان کیونکر ثابت ہو سکے۔ اس لئے کہ نسبت تو نسبت کی کیفیت کا نام ہے تو
 ضرور ہوا کہ ثبوت کیفیت کے پہلے ثبوت نسبت ہو کیونکہ ثبوت الشیء
 فرع ثبوت ثبوت لہ ہے۔ یا یوں کہئے کہ ثبوت العرش ثم انقش الحال اس
 معلوم ہوا کہ قضیہ مذکورہ غلط ہے۔ اور سنئے محمول قضیہ کا جو جزئی حقیقی
 ہے اگر دوسری چیز پر حل کیا جاوے تو سلب اللہ عن نفسہ لازم آئیگا۔
 دیکھو اس حل کی نظیر بعینہ (زید عمر) ہے سو جب تک زید سے زیدیت یا عمر
 سے عمریت سلب نہ ہو عمریت زید میں قائم نہیں ہو سکتی۔ اور ظاہر ہے
 کہ سلب اللہ عن نفسہ محال ہے۔ پھر یہ محال جو لازم آ رہا ہے وقت حل کو
 لینے ہنوز نسبت ہی کا وجود نہیں ہوا کہ محال لازم آگیا تا بہ امکان چہرید
 اور علی سبیل التمثیل اگر مساوق بھی ہو تب بھی امکان کو محمل نہ ملا۔ اس
 تقریر سے بھی یہی ثابت ہے کہ وہ قضیہ باطل ہے۔ کیونکہ مسئلہ محال
 محال ہوا کرتا ہے۔ اب اگر کہا جائے کہ یہ بھی منجملہ وجوہ امتناع لغیر ہے

سوا دسکا جواب یہ ہے کہ تقریر بالاسے امکان ذاتی کا وجود باطل ہو گیا
 اگر اس بطلان کو بھی منجملہ وجود امتناع لغیرہ کے تصویر کر لیں تو امتناع کا پہلہ
 خوب ہی بھاری ہو جائیگا جس میں بطلان ذاتی یعنی امتناع ذاتی بھی شریک
 ہوگا۔ سو وہ دعویٰ امکان ذاتی کا کہاں رہا۔ اور اس دعویٰ کا ابطال
 اس تقریر سے بھی ہو سکتا ہے کہ منہوم خاتم البینین کا اگرچہ کلی ہے مگر
 کلیت اسکی ایسی نہیں جیسے انسان وغیرہ کی ہے اسلئے کہ انسان کے
 افراد کثیرہ ہونے میں کوئی قیاحت لازم نہیں آتی بلکہ موجودین بخلاف
 خاتم البینین کے کہ اسکے معنی میں کثرت صادق آہی نہیں سکتی جیسے
 مرکز یا اول یا آخر یا مبدا۔ حال مرکز کا سنئے کہ مرکز اس نقطہ کو کہتے ہیں
 کہ جتنے خطوط اس سے نکل کر محیط تک پہنچیں سب آپس میں برابر ہوں۔
 وہ خطوط نصف قطرہ دائرہ ہونگے جن کے ملتی کا نام مرکز ہے۔ پہر اگر ان
 خطوط کی ابتدا محیط دایرہ سے لیجائے تو مرکز منتہی ان خطوط کا ہوگا اور
 اگر مرکز سے لیجائے تو وہ مبدا اد نکا ہوگا۔ بہر حال خواہ وہ مبدا ہو یا منتہی
 مرکز ایک نقطہ معین ہوگا جس کا فرض کرنا ہر جگہ مثل اور نقطوں کے
 ممکن نہیں۔ اور اسی نقطہ میں یہ صفت قائم ہوگی کہ مبدا یا منتہی اور تمام
 خطوط کا ہے جو نصف قطرہ دائرہ ہو سکیں۔ اب اگر سوائے اس نقطہ
 معینہ کے دوسرا نقطہ فرض کریں اور کہیں کہ ممکن ہے کہ وہ بھی مرکز اور
 دائرہ کا ہے تو یہ فرض محال ہوگا اسلئے کہ وہ صفت مختصہ یعنی منتہی اور ان
 خطوط کا ہونا دوسرے میں قائم نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ دوسرا نقطہ اس

دائرہ میں جس جگہ فرض کیا جاوے اصلی مرکز سے ہنگام ایک نصف قطر پر
 توجہ خطوط مذکورہ کا مبدا یا منتہی ہونا تو درکنار خود اس خط کا مبدا یا منتہی
 نہیں ہو سکتا جبکہ وہ واقع ہے اس لئے کہ آخر وہ خط بھی نصف قطر ہے
 اور ہر نصف قطر کا مبدا مرکز حقیقی ہونا لازم ہے ورنہ خط نصف قطر ہونا
 محال مصداق مرکز کا اگر دوسرا فرض کیا جاوے تو اسلئے الشے عن لوانہ
 بل عن ذاتہ لازم آجائیگا اور یہ محال لذاتہ ہے۔ اب اس دائرہ کے
 کسی نقطہ میں صلاحیت اور امکان نہیں کہ مرکز اور منتہی اوں خطوط کا
 بن سکے۔ یہاں تک کہ اگر خود واضح اس دائرہ کا چاہے کہ کسی دوسرے
 نقطہ کو اس دائرہ کا مرکز قرار دے تو نہیں ہو سکتا کیونکہ کسی میں صلاحیت
 ہی نہیں بان وقت دائرہ کہنچنے کے ممکن تھا کہ جس نقطہ کو چاہتا مرکز بنا دیتا
 لیکن جب اس نقطہ کو معین کر چکا تو سب نقاط موجودہ و غیر موجودہ کو اس
 دائرہ کے مابوسی کلی حاصل ہو گئے کہ اب کوئی مرکز نہیں ہو سکتا۔
 حالانکہ مرکز کوئی شے موجود فی الخابج نہیں وجود اسکا صرف علم میں ہے
 کیونکہ مرکز بھی ایک نقطہ ہے اور ماہیت نقطہ کی یہی ہے کہ صرف خط ہو
 اور ظاہر ہے کہ خود خط بالفعل موجود نہیں ورنہ ترکیب سطح کا خطوط سے
 لازم آئیگا جو باطل ہے۔ پھر جب خط ہی کا وجود نہیں تو مرکز جو طرف اسکا
 کہاں۔ مگر باوجود اسکے مرکز ایک معین شے ہے اس لئے اس دائرہ یا کرہ
 اطلاق دائرہ کا جمعی ہوگا کہ نسبت محیط کی مرکز کے ساتھ ہر جہت میں برابر ہو
 اور اگر مرکز ہی نہ ہو جو احد المنتسبین ہو تو نسبت کیسی۔ پھر جب سے کہ مرکز

معین ہوا وہ صفت مخصوصہ اسکی یعنی (متنبی جمیع خطوط مذکورہ کا ہونا) بھی اس پر
صادق آ رہی ہے۔ ہر چند یہ صفت بھی کلی ہے مگر کلیت اسکی بھی مثل کلیت
مرکز کے ہے کہ قبل یقین مصداق کے علی سبیل البدلیت مصداقین اس کے
بہت سے ہو سکتے ہیں اور جب مصداق معین ہو گیا اب احتمال کثرت کا
جاتا رہا۔ پس یہ صفت اگرچہ کہ علم مرکز کا نہیں مگر اختصاص میں اس درجہ
کو پہنچی ہوئی ہے کہ عند الاطلاق سوائے اس مرکز کے جو جزئی حقیقی ہے
دوسرے کے طرف ذہن منتقل ہو ہی نہیں سکتا اسی طرح خاتم النبیین کا ہجوم
کہ عند الاطلاق سوائے اس ایک ذات خاص کے دوسرا کوئی تبادلت نہیں
ہوتا۔ بس معلوم ہوا کہ بعد یقین مصداق کے مرکز اور مبداء اور منتہا میں کثرت
نہیں آ سکتی۔ اسی طرح اول و آخر سلسلہ کا مبداء اور منتہی ہو گا وہاں بھی اس
قسم کی تقریر جاری ہوگی۔ چونکہ خاتم النبیین کے معنی بھی منتہا ہے نیز میں ہے
اس سبب سے یہ بھی اس قسم کی کلی ہوگی کہ بعد یقین مصداق کے جزئی
حقیقی ہو جائے اور سوائے ایک ذات کے دوسرے پر صادق نہ آ سکے
ہاں کلیت اسکی قبل یقین مصداق متحقق ہے کہ علی سبیل البدلیت بہت افراد
پر صادق آ سکتی تھی جیسے مرکز مثال مذکورہ میں۔ اب یہ دیکھا جائے کہ
مصداق اسکا کب سے معین ہوا سو ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ ابتداء علم
امکان سے جس قسم کا وجود فرض کیا جائے ہر وقت آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اس صفت منحصہ کے ساتھ متصف ہیں کیونکہ حق تعالیٰ اپنے
کلام قدیم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین فرما چکا ہے۔

اب کو نسا ایسا زمانہ نکل سکے گا کہ صفت علم و کلام باری تعالیٰ پر مقدم ہو۔
 پہر یقین ذات خاصہ و اوصاف اس صفت مختصہ کے لئے وجود خارجی
 شرط نہیں جیسے مرکزین ابھی معلوم ہوا۔ اور قطع نظر اسکے خود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا ہے اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا
 ہے کہ کنت نبیا و آدم بین الماء والطين یعنی ہنوز آدم علیہ السلام مانی اور
 کچھ زمین تھے اور میں نبی تھا اب ہم یقیناً کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ازل سے مصطفیٰ اس صفت خاصہ کے ساتھ ہیں۔ اور جو تعقلات
 آنحضرت صلی اللہ وسلم کے ہر عالم میں ہوئے ہیں اوسکو ہم ایسے سمجھتے ہیں
 جسے لڑکپن جو انی وغیرہ ذات ہر وقت میں محفوظ ہے حق تعالیٰ فرماتا ہو
 وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ امام سیوطی نے مسالک الخفایا میں نقل
 کیا ہے وقد قال ابن عباس فی تاویل قول اللہ و تقليبک فی الساجدین
 اسے تقلبک من اصلا ب طاهرة من اب بعد اب الی ان جعلک نبیا
 اسی مضمون کو حافظ شمس الدین بن ناصر الدین دمشقی نے نظم میں لکھا ہے
 نقل احمد بن عظیم تالانی جبین الساجدینا ب تقلب فیہم قرنا فترابا الی ان جازئہم
 ذکرہ الامام السیوطی فی مسالک الخفایا۔ اور حافظ العصر ابن حجر عسقلانی نے
 کہا ہے نبی الہدی الخفایا من آل ہاشم فمن فخرهم فلیقصر المتداول ب نقل فی
 اصلا ب قوم تشر فوا ب مثل بالبد رتک المنازل ذکرہ السیوطی فی المقامات
 السندیہ اس سے بھی معلوم ہوا کہ عالم شہادت کے پہلے بھی ذات آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی محذو تھی کیونکہ تقلب صفت ہے اور قیام صفت کا

بغیر ذات موصوف کے محال ہے اس عالم میں تشریف فرما ہونے کے پیشتر
 آدم علیہ السلام سے پہلے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے جو کثرت
 اور اول ماخلق اللہ نوری سے معلوم ہوا اور بعد آدم علیہ السلام کے لہجہ
 جو تقلبک فی الساجدین سے معلوم ہوا الحال وجود جزئی حضرت کا قائم
 ہے اگرچہ اطوار وجود مختلف ہوں اور حالت جزئیات میں القصاص اس
 صفت کے ساتھ بھی موجود رہا پھر خاتم النبیین کے جزئی حقیقی ہونے میں کیا
 کلام اگر کہا جاوے کہ اس تقریر سے خاتم النبیین مثل دوسرے اعلام کے
 ایک علم ہو جائیگا تو اس میں فضیلت ہی کیا ہوئی۔ اسکا جواب یہ ہے کہ پہلے
 عالم کی حقیقت معلوم کر لیجئے کہ ہر جماعت انسان اپنے مافی الضمیر ظاہر و باطن
 محتاج اس امر کی ہے کہ ہر چیز کے مقابلہ میں ایک لفظ مقرر کرے تا جو شخص
 اس وضع سے واقف ہو وہ لفظ سنتے ہی سمجھ جائے کہ مقصود متکلم کا
 یہ ہے اب اس وضع کے وقت یہ ضرور نہیں کہ اس لفظ میں کوئی معنی
 وصفی ہوں بلکہ حروف تہجی سے چند حروف لیکر جو لفظ ترکیب دیدیا جا
 و ہی علم ہو جائیگا اور اگر کوئی لفظ معنی دار علم ہو تو معنی سابق اس میں
 نہیں ہوتے اس سے معلوم ہوا کہ تقریر علم کا صرف اسلواستلہ ہے کہ اسکے
 کہنے سے ذات معینہ معلوم ہو جائے بخلاف صفت کے کہ سوائے ذات
 کے ایک دوسرے معنی پر بھی اس سے دلالت ہوتی ہے مثلاً عالم کہ اس سے
 ذات مع صفت علم سمجھی جاتی ہے اور صفت کا مبدا اس ذات میں موجود
 ہوگا۔ اور علم میں یہ بات نہیں اب دیکھئے کہ صفت ختم نبوت کی آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں ازل سے قائم ہے جیسے ابھی مذکور
ہوا اگر صفت مختصہ ہونی کی وجہ سے انحصار اس صفت کا ذات مبارک میں
اس انحصار سے یہ لازم نہیں آتا کہ لفظ خاتم النبیین علم ہو جائے کیونکہ
یہ لفظ ذات مع الصفت پر دلالت کرتا ہے نہ صرف ذات پر اس حال
صفت قائمیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ازل وابداً مسلم ہوئی
اب کسی دوسرے کا اتقان اس صفت مختصہ کے ساتھ محال ہے جیسے کہ
سوائے نقطہ مخصوصہ کے متصف بصفات مرکزیت ہونا کسی دوسرے
نقطہ کا دائرہ خاص میں محال ہے۔ اب ہم ذرا اون صاحبوں سے پوچھتے
ہیں کہ اب وہ خیالات کہاں ہیں جو کل بدعت ضلالت پڑھ پڑھ کے ایک
عالم کو دوزخ میں لیجا رہے تھے۔ کیا اس قسم کی بحث فلسفی بھی کہیں
قرآن و حدیث میں وارد ہے۔ یا قرون ثلاثہ میں کسی نے کی تھی پھر
بدعت قبیحہ کے مرتکب ہو کر کجب واقع کیا استحقاق پیدا کیا۔ اداس
مسئلہ میں جب تک بحث ہوتی رہیگی اور سکا گناہ کبھی گردن پر نہ دیکھے
حدیث شریف میں وارد ہے فی مشکوٰۃ وعن جریر قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من سن فی الاسلام سنتہ سیدۃ کان علیہ وزر ہا ووزر
من عمل بہا من بعدہ من غیر ان ینقص من اوزارہم شئ الحدیث رواہ مسلم
یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص اسلام میں برائے طریقہ
نکالے تو علاوہ اس جرم ارتکاب کے جتنے لوگ اس کے بعد اسیر عمل
کرتے رہیں سب کا گناہ اس کے ذمہ ہوگا اور اون کے گناہ میں کچھ کمی

نہوگی روایت کیا اسکو مسلم نے انتہی بھلا جس طرح حق تعالیٰ کے نزدیک
 صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین ہیں۔ ویسا ہی اگر
 آپ کے نزدیک بھی رہتے تو اس میں کیا نقصان تھا۔ کیا اس میں بھی کوئی
 شرک و بدعت رکھی تھی جو شیخ ثناء نے نکالے گئے۔ یہ تو بتلائیے کہ ہمارے
 حضرت نے آپ کے حق میں ایسی کونسی بدسلوکی کی تھی جو اسکا بدلہ آپ
 طور پر کیا جارہا ہے کہ فضیلت خاصہ کا مسلم ہونا مطلقاً ناگوار ہے۔
 یہ بات تک کہ جب دیکھا کہ خود حق تعالیٰ فرما رہا ہے کہ آپ سب نبیوں کے
 خاتم ہیں۔ کمال تشویش ہوئی کہ اسے فضیلت مختصہ ثابت ہوئی جاتی ہو
 جب اس کے ابطال کا کوئی ذریعہ دین اسلام میں نہ ملا فلاسفہ معاندین
 کی طرف رجوع کیا۔ اور امکان ذاتی کی خمیشہ دوم اون سے لیکر میدان میں
 آکر پڑے ہو۔ افسوس ہے اس دہن میں یہ بھی نہ سوچا کہ معتقدین سادہ
 کو انتظار اس خاتم فرضی کا کس قدر کنوین جکا بیگا۔ مقلدین سادہ کے
 دلوں پر اس تقریر معقولی کا اتنا تو ضرور اثر ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خاتمیت میں کسی قدر شک پڑ گیا گو دقایق معقولی کو نہ سمجھے ہوں۔ چنانچہ
 بعض اتباع نے اسی بنا پر الف دلام خاتم النبیین سے یہ بات بنائی کہ
 حضرت ان نبیوں کے خاتم ہیں جو گزر چکے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ آئندہ
 جو انبیا پیدا ہونگے انکا خاتم کوئی اور ہوگا۔ معاذ اللہ اس تقریر نے
 کہا تک پہنچا دیا کہ قرآن کا انکار ہونے لگا۔ ذرا سوچئے تو کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو خاتم النبیین ہونے میں یہ احتمالات نکالے

جاتے تو کس قدر حضرت پر شاق ہوتا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے صرف توراۃ کے مطالعہ کا ارادہ کیا تھا اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت کیسی متغیر ہو گئی کہ چہرہ مبارک سے آثار غضب پیدا تھے۔ اور باد جو داس خلق عظیم کے ایسے صحابی جلیل القدر پر کیا عتاب فرمایا کہ جس کا بیان نہیں۔ جو لوگ مذاق تقرب و اخلاص سے واقف ہیں اور کسو سمجھ سکتے ہیں۔ پھر یہ فرمایا کہ اگر خود موسیٰ میری نبوت کا زمانہ پاتے تو سوائے میری اتباع کے ان سے کچھ نہیں بڑتی۔ دیکھ لیجے وہ روایت مشکوٰۃ شریف میں ہے

عن جابر بن عمر بن الخطاب انی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبہ من

التوراة فقال یا رسول اللہ ہذہ نسخۃ من التوراة فسکت فجعل یقرأ ووجہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتغیر فقال ابو بکر شکلت التواکل ما ترے

ما بوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنظر عمر الی وجہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم فقال اعوذ باللہ من غضب اللہ وغضب رسولہ رضینا باللہ وبآلائہ

وینا ویمجربنا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفس محمد بیدہ لو بداکم

موسیٰ فایتیموہ وترکتونی لضملمتکم عن سوار السبیل ولو کان موسیٰ حیاً وادکر

نبوتی لاتبعنی رواہ الدامی فیضک روایت ہے جابر سے کہ ایک بار عرض فرماتے

تورات کا نسخہ لا کر عرض کی یا رسول اللہ یہ تورات کا نسخہ ہے حضرت

خاموش ہو گئے وہ لگے پڑھنے اور چہرہ مبارک متغیر ہونے لگا ابو بکرؓ نے

یہ دیکھ کر کہا اے عمر تم تباہ ہو گئے کیا چہرہ مبارک کو نہیں دیکھتے۔ عمرؓ

یہ دیکھتے ہی کہنے لگے میں پیہا مانگتا ہوں خدا و رسول کے غضب سے

ہم راضی ہیں اپنے پروردگار اور دین اسلام اور اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم ہے اللہ کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر موسیٰ تم میں ظاہر ہوتے اور تم لوگ مجھے چھوڑ کر اونکی پیروی کرتے تو ضرور گمراہ ہو جاتے اگر موسیٰ اس وقت زندہ ہوتے اور میری نبوت کے زمانہ کو پاتے تو میری ہی اطاعت کرتے اور روایت احمد و بیہقی ہیں و ما وسعہ الا اتباعی ہے یعنی سوائے میری اتباع کے اون سے کچھ بن پڑتی اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جب عمر رضی اللہ عنہ کے سے صحابی باخلاص کی صرف اتنی حرکت اس قدر ناگوار طبع غیور ہوئی۔ تو کسی زید و عمرو کی اس تقریب سے جو خود خاتمیت میں شک ڈال دیتی ہے۔ کیسی اذیت پہنچتی ہوگی۔ کیا یہ ایذا رسانی خالی جاگی ہرگز نہیں حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْخَذُوْنَ اللّٰهُ وَرَسُوْلَهُ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَ الْآٰخِرَةِ وَ اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلَمًّا اُنْہیں تہمید کر جمہ جو لوگ ایذا دیتے ہیں اللہ کو اور اللہ کے رسول کو لعنت کریگا اونکو اللہ دنیا اور آخرت میں اور جہاں کر رہا ہے اونکے واسطے دولت کا عذاب انتہی انساں اللہ تعالیٰ توفیق الادب و ہودلی التوفیق۔

(۶)

ہر طرح سے جس کا خالق کو ہو منظور استہام	ہر طرح سے جس کا خالق کو ہو منظور استہام
اور فرشتے دایما مشغول ہیں حسین شام	اور فرشتے دایما مشغول ہیں حسین شام

کیسی طاعت ہوگی وہ حسین ہو خود حق بھی شریک	کیسی طاعت ہوگی وہ حسین ہو خود حق بھی شریک
ہی جو طاعت ہو بری جس کا نہیں کوئی شریک	ہی جو طاعت ہو بری جس کا نہیں کوئی شریک

قولہ ہے درود پاک بھی ذکر شہ عالی مقام ۴ تیسری سند میں میں معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر مبارک کو ایسی کچھ رفعت دی ہے کہ کسی کو وہ بات نصیب نہیں۔ اور اسی وجہ سے نام مبارک ہر جگہ آسمانوں وغیرہ میں لکھا ہوا ہے جس کا بیان شدہیں رابع میں گذرا۔ مثلاً اسکا یہ ہے کہ جب حدیث شریف من اجب شہیداً اکثر ذکرہ حبیب کا ذکر جس قدر ہوا چھا معلوم ہوتا ہے عام اس سے کہ خود کرین یا کوئی دوسرا۔ پہر جو سخن مشنات اس نکتہ سے واقف ہن ظاہر ہے کہ اپنے خالق کی رضا جوئی کے واسطے خود اس کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کثرت کرینگے انکے لئے کوئی ترغیب کی ضرورت نہیں۔ باقی رہے وہ لوگ کہ جتنا کسی کام میں کوئی نفع خاص نہیں دیکھ لیتے اس کے طرف توجہ نہیں کرتے۔ اُن کے لئے اقسام کی ترغیبیں دی گئیں۔ پہر انہیں بھی دو قسم کے لوگ ہن۔ بعضو کا میلان نفع دنیوی کے طرف زیادہ ہوتا ہے اور بعضو کا نفع اخروی کے طرف ہر ایک کو اسکی خواہش کے مطابق وعدے دئے گئے۔ چنانچہ صنف اول کے لئے ارشاد ہوتا ہے کہ بدولت اس ذکر خاص کے فقر دفع ہوتا ہو۔ رزق کثادہ ہوتا ہے۔ بلکہ کل امور کے لئے اس میں کفایت ہے۔ اور کوئی فکر باقی نہیں رہتا۔ جو لوگ کثرت ثواب کے طالب۔ اور نفع اخروی پر راغب ہن اونکی رعایت سے ارشاد ہے کہ ثواب اس ذکر خاص کا پہاڑوں برابر عرصہ دینے کے اور کمی غلام آزاد کر نیکی مساوی ہے۔ اور جہاد سے بڑھ کر بلکہ تمام رو سے زمین کے لوگ قنامل کرین سب کے برابر۔ اور حق تعالیٰ کے پاس سب علون سے زیادہ اسکی فضیلت ہے اس کے سبب سے ہزار بار

مامل در شرف اجالا

نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ ہزار ہا گناہ مٹاے جاتے ہیں۔ درجے بلند کئے جاتے ہیں
 ذرا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ پختہ اپنا مقام جنت میں دیکھ لیتا
 روز قیامت عرش کے سایہ میں رہ کر ہول و دہشت سے وہاں کے نجات
 پا لیتا۔ شفاعت اور قربت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اوسکو نصیب
 ہوگی۔ سب کام آخرت کے ادھر آسان ہوں گے۔ حق تعالیٰ کے غضب سے
 امن پائیگا اور بر رعایت اون لوگوں کے جو طالبِ رضا سے حق ہیں ارشاد
 ہے کہ اوس سے دل ظاہر ہوتے ہیں حق تعالیٰ کی رضا مندی حاصل ہوتی ہر
 فرشتے اوس شخص کے حق میں دعاے مغفرت کیا کرتے ہیں اور خود حق تعالیٰ
 آمین فرماتا ہے۔ پھر عموماً اہل ایمان کی ترغیب کے واسطے حق تعالیٰ فرماتا ہے
 کہ میں بذاتِ خود مع تمامی ملائکہ کے ذکرِ خیر آنحضرت کا کیا کرتا ہوں۔ علی ہذا القیاس
 اسکے سواے اور بہت سی ترغیبیں دینگیں۔ پھر اگر اسپر بھی کوئی نہ مانے۔ تو
 سزا اوسکی یہ ہوئی کہ نہ طہارت اسکی پوری ہو نہ نماز اور نہ دعا قبول ہوا ورنہ
 شقی جنت کی راہ سے ہٹا کر داخل دوزخ ہوگا۔ **الحاصل** جس طرح حق تعالیٰ
 نے وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ فرمایا رفع ذکر کے ذریعے بھی ویسے ہی قائم کئے
 ناقطع نظر ان طرقِ رفع ذکر کے جو مذکور ہوئے ہر مسلمان بھی طوعاً و کرہاً ذکرِ خیر
 میں مصروف رہے۔ پھر وہ ذکر جس کے واسطے وعدہ ہیں ایسا نہیں
 ہے کہ صرف نام مبارک کی تکرار ہو اگر کے کیونکہ اسمین بے ادبی ہے بلکہ خود
 حق تعالیٰ نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اصلی نام سے یاد نہ فرمایا بلکہ
 جب کبھی خطاب کیا یا یاد فرمایا کسی نہ کسی صفت کے ساتھ ذکر کیا جیسے یا ابراہیم

اور یا ایہا البنی ۳ انا کم الرسول وغیرہ۔ مگر ایک دو جاسے جہان بالکل تعین مقصود
 سخی صفت کے ساتھ نام کو ذکر فرمایا۔ بخلاف دوسرے انبیاء کے کہ ہر جگہ ان کے
 نام کی تصریح فرمائی اور خطاب بھی اصلی نام کے ساتھ کیا جیسا قلنا یا آدم کن
 ونا دیناہ ان یا ابراہیم۔ اور یا موسیٰ اقبل وغیرہ۔ الغرض ذکر شریف مودبانہ
 ہو نیلے لئے ایک خاص وضع مقرر کی گئی جو مقتضائے ادب ہے۔ پھر جو شخص
 اس وضع کی پابندی کے ساتھ ذکر موصوف کیا کرے وہی مستحق ان وعدہ کا
 ہو گا۔ اور وہ وضع بعینہ دعا کی سی ہے جس میں توجہ اللہ تعالیٰ کے طرف ہو
 اور معلوم ہے کہ دعا کو خضوع و خشوع ضرور چاہئے۔ پھر اس کے چند صیغہ مقرر
 کئے گئے۔ اور ہر صیغہ میں جہمی تاثیر رکھی گئی۔ پھر ان صیغوں کو ایک خاص قسم
 کی شرافت عطا ہوئی اور وہ نام سرفراز ہوا جو خاص معبود حقیقی کی عبادت
 کا نام ہے۔ یعنی صلوٰۃ۔ پس معلوم ہوا کہ صلوٰۃ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ایک قسم کے ذکر کا نام ہے۔ نہ کہ تہ تسبیح سابقین میں یہ بات ثابت ہوئی کہ
 جب حق تعالیٰ کا ذکر ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بھی ہوتا ہے
 لہذا قال اللہ تعالیٰ اذا ذکرتم ذکرتم معی اور یہاں معلوم ہوا کہ جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہو حق تعالیٰ کا ذکر بھی لازم ہے اس ملازم طریق
 سے نکتہ سبحان رمز شناس ما و دَعَاكَ ذُبُكْ وَمَا قَالِي کے معنی بخوبی
 سمجھ سکتے ہیں اور جدانی بیان کے قابل نہیں قولہ ہر طرے جس کا ہر خالق
 کو منظور اہتمام ۴ ابھی معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کو منظور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ذکر مبارک بکثرت ہوا کرے اسلئے تمام مسلمانوں کو درود شریف

پڑھنے کا امر فرمایا اور کس خوبی کے ساتھ کہ میں خود اس کام میں مشغول ہوں اور
 تمام ملائک بھی اسے مسلمانو تم کو بھی چاہئے کہ اس کام میں مصروف رہو
 مطلب یہ کہ جب خود خداے تعالیٰ اور تمام ملائک تمہارے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم پر ہمیشہ درود بھیجا کریں تو تم کو چاہئے کہ بطریق اولیٰ اوس میں لڑہی
 اور جانفشانی کرو نہ یہ کہ ایک دو بار پراکتفا کر لو۔ کیونکہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے جو جو احسان امتیون پر ہیں اظہر من الشمس ہیں اگر فکر ہے تو
 ہماری بخشائش کا ہے۔ اگر دعا ہے تو ہماری بخشائش کی ہے ہمیشہ ہماری
 بھلائی کی ہی فکر میں گزار سی۔ اگر امتیون کو کچھ ارشاد ہوتا ہے تو یہی مقصود
 کہ ایسا طریقہ اختیار کریں جس سے دنیا و آخرت میں قہر الہی سے محفوظ
 رہ کر فوائد و اربین حاصل کریں۔ اور اگر حق تعالیٰ کے ساتھ گفت و شنود
 ہے تو اسی بارہ میں کہ کسی نہ کسی طرح سے راستہ انکی نجات کا نکالے اور
 پروردگار اسے راضی ہو جائے باوجودیکہ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ وَبَلَكَ
 فَتَرْضَىٰ وغیرہ آیتوں سے تسکین دینگیں۔ مگر خدا جانے افراط محبت امت
 نے کیا کیا خیالات پیش کر دئے تھے کہ ہر وقت خلوت و جلوت میں حالت
 نزغ نامت ہی کا خیال اور اسی کی بخشائش کا حق تعالیٰ سے سوال و جواب
 رہا۔ اب ایسا کون کبخت ہو جو ایسے محسن کے احسانوں کو بھول جائے۔
 مقتضائے انسانیت تو یہ ہے کہ بمصدق الانسان عبید الاحسان کے
 ساری عمر شکر گزاری میں بسر کریں۔ اور یہ صرف مقتضائے انسانیت ہی
 نہیں شریعت بھی یہی کہ رہی ہے کہ جس نے اپنے محسن کی شکر گزاری نہ کی

خدا کا شکر بھی نہ کیا چنانچہ ارشاد ہے عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال من لا یفکر الناس لا یفکر اللہ رواہ الترمذی کذا فی تجرید الاصول یعنی فرمایا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے اپنے محسن کا شکر نہ کیا اسے اللہ تعالیٰ
کا بھی شکر نہ کیا انتہی۔ اُن احسانوں کا شکر تو کسی سے کیا ہو سکتا ہے اتنا تو ہو
کہ ذکر خیر بن حضرت کے رطب اللسان رہیں۔ بڑی شرم کی بات ہو کہ نہایت
اور فرشتے تو ذکر خیر میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رہیں اور باوجود
احسانوں کے ہم سے یہ بھی نہ ہو سکے میرے خیال میں انہیں آتا کہ کوئی شخص
امتی ہو نیکا دعویٰ کرے اور پھر حضرت کے ذکر خیر سے اوسکو انکار ہو الغرض
جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اُن مداح سے واقف ہو جسکا اہتمام
ازل سے ہو رہا ہے۔ اور یہ جان لے کہ باوجود اس رفعت شان کے
ہمہ تن ہماری خیر خواہی کے طرف متوجہ ہیں تو پھر یہ نہ ہو سکیگا کہ ذکر خیر میں
حضرت کے کوتاہی کرے یا منتظر حکم جدید رہے اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے
پہلے ہی سے اہتمام اس امر کا فرمادیا کہ جب عشاق حضرت پروردگار ہیں
جو ایک قسم کا وہ بھی ذکر خیر ہے، تو چاہئے کہ شکر یہ اوسکا بھی عالم غیب سے
ہوا کرے۔ چنانچہ جب سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما سے
خلق ہوئے ہیں ایک فرشتہ خاص اسی کام پر مقرر ہے کہ جب کوئی حضرت
پروردگار پڑھتا ہے تو وہ فرشتہ گویا شکر یہ میں اس کے کہتا ہے کہ تجھ بھی
حق تعالیٰ رحمت کرے چنانچہ کنز العمال میں یہ روایت ہے عن ابی طلحۃ الانصاری
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی جبریل فقال یا محمد من صلی علیک

من امتک صلوة کتب اللہ لہ بہا عشر حسنات و معانہ عشر سنیات و رفع بہا
 عشر درجات و قال لہ الملک مثل ما قال لک قلت یا جبریل و ما ذاک الملک
 قال ان اللہ تعالیٰ وکل لک ملکاً من لدن خلقک و فی رواۃ منہ خلقک
 الی ان یشکک لا یصلی علیک احد من امتک الا قال و انت صلی اللہ علیک
 رواہ الطبرانی و ابوالفرج ابن الجوزی فی کتاب الوفا مع زیادۃ فیہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریل نے میرے پاس آکر کہا کہ اے
 محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) جو امتی آپ کا آپ پر درود پڑھے تو حق تعالیٰ
 اسکے بدلے دس نیکیاں لکھتا ہے دس گناہ مٹاتا ہے دس درجہ بڑھاتا ہے
 اور فرشتہ اس کے حق میں وہی کہتا ہے جو وہ آپ کے لئے کہتا ہے
 کہا میں نے اے جبریل فرشتہ کیا کہا کہ حق تعالیٰ نے جب سے آپ کو
 پیدا کیا ہے ایک فرشتہ قیامت تک متعین ہے اس غرض سے کہ جو
 آپکا امتی آپ پر درود پڑھے تو وہ فرشتہ کہتا ہے (و انت صلی اللہ علیک)
 یعنی تجھ پر بھی خدا رحمت کرے روایت کیا اسکو طبرانی نے اور ابن جوزی
 نے کتاب الوفا میں مع زیادتی کے انتہی ذکر کیا اس حدیث کو کنز العمال اور
 مساکب الحفا اور وسیلہ العظمیٰ میں۔ فتوحات ربانیہ شرح اذکار نویدیہ میں
 شیخ محمد بن علی نے حافظ ابو ذر ہر دمی کا قول نقل کیا ہے کہ درود شریف
 کا حکم سترہ دو ہجری میں نازل ہوا بعض کہتے ہیں مہینہ شعبان کا تھا اسوقت
 شعبان کو شہر صلوة کہتے ہیں انتہی اب دیکھئے کہ درود شریف پڑھنے کا حکم
 سترہ سے ہوا اور فرشتہ موصوف پہلے ہی سے مقرر کیا گیا ہے کس قدر

اہتمام درود شریف کا اس سے ظاہر ہے اور یہ بھی اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ حکم سے پہلے درود شریف پڑھنے والے بھی موجود ہونگے سوائے اوسکا اور
 دوفرشتے خاص اس کام پر مقرر ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر
 کسی کے روبرو ہوا اور وہ درود پڑھے تو وہ فرشتے اسکے واسطے مغفرت
 کی دعا کیا کریں جیسا کہ وسیلہ الغظمیٰ میں ہے عن الحسن بن علی رضی اللہ عنہما
 ان البہنی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ وکل لی ملکین لا اذکر عند عبدہم
 فیصلی علی الا قال ذانک الملکان غفر اللہ لک وقال اللہ وکلک جوا با
 لذینک الملکین آمین لا اذکر عند عبد مسلم فیصلی علی الا قال ذانک
 الملکان لا غفر اللہ لک وقال اللہ وکلک جوا با لذینک الملکین آمین
 رواہ الطبرانی وابن مردویہ ترجمہ روایت ہے حسن بن علی رضی اللہ عنہما
 سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مقرر کئے تھے تعالیٰ نے میرے لئے
 دوفرشتے کہ جب کسی بندہ مسلمان کے آگے میرا ذکر کیا جائے اور وہ
 مجھ پر درود پڑھتا ہے تو وہ دونوں فرشتے کہتے ہیں غفر اللہ لک یعنی بخشد
 اللہ تعالیٰ تجھ کو پھر خود حق تعالیٰ اور دوسرے فرشتے جواب میں اوں کے
 آمین کہتے ہیں اور جس نے میرا ذکر نہ کرے اور نہ پڑھا تو وہ دونوں فرشتے
 کہتے ہیں نہ بخشے تجھ کو اللہ تعالیٰ اور آمین فرماتا ہے اللہ تعالیٰ اور دوسرے
 فرشتے اُنکے جواب میں انتہی۔ اور اسی مضمون کی یہ بھی روایت ہے
 ویردی انہ فیل لہ یا رسول اللہ ایت قول اللہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ وَمَلَائِکَتَهُ
 یُصَلُّونَ عَلَیْکَ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْکَ وَسَلِّمُوا سَلَامًا

فقال عليه السلام هذا من العلم المكنون ولولا انكم سالتوني عنه ما اخبركم
 ان الله سبحانه وتعالى وكل ابي ملكين فلا اذكر عند مسلم فيصلي على الا قال انك
 الملكان غفر الله لك وقال الله وملكته جو ابالذنيك الملكين آمين ولا اذكر
 عند عبد مسلم فلم يفصل على الا قال ذاك الملكان لا غفر الله لك وقال الله
 عز وجل وملكته جو ابالذنيك الملكين آمين كذا في تفسير القرطبي رح وقال
 ابن حجر في الدر المنضود اخرجه الطبراني وابن مردويه والعلبي وغيرهم منبذيه
 متروك ترجمه روايت ہے کہ کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ حق تعالیٰ
 جو فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلٰٓئِكَتُهٗ يُصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِيِّ الْاٰخِرِ یہ کیا
 بات ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ایک علم پوشیدہ ہے۔
 اگر تم نہ پوچھتے تو نہ خبر دیتا میں تمکو اس سے اللہ تعالیٰ نے دو فرشتے
 میرے لئے مقرر فرمائے ہیں کہ جب کسی مسلمان کے آگے میرا ذکر ہوتا ہو
 اور وہ مجھ پر درود پڑھتا ہے تو وہ کہتے ہیں غفر اللہ لک اور حق تعالیٰ
 اور اس کے فرشتے اُن کے جواب میں آمین کہتے ہیں۔ اور جس نے
 میرا نام سنا اور درود نہ پڑھا تو وہ دونوں کہتے ہیں نہ بخشے خدا ہی تعالیٰ
 تجھکو اور ویسا ہی جواب میں آمین ارشاد ہوتا ہے انتہی زہے طالع اُن
 لوگوں کے کہ جنگی خاص دعا کے واسطے فرشتے مقرر ہیں اور خود حق تعالیٰ
 اور تمام فرشتے آمین کہتے ہیں۔ یہ صرف طفیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خیر خواہی کا ہے ورنہ شان کبرانی کہاں اور یہ لفظ کہاں۔ اگرچہ یقین ہے
 کہ معنی اس لفظ کے کچھ اور ہیں۔ مگر اس لفظ کو استعمال تو فرمایا۔ سبحان اللہ

بطفیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتیوں کو کیا کیا رتبہ مل رہے ہیں کہ جس کا بیان ہو نہیں سکتا مگر یہ بھی معلوم رہے کہ فقط امتی ہونا کافی نہیں مدار اسکا صرف اسی بات پر ہے کہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ معاملہ ٹھیک رہے ورنہ رتبے کیسے۔ ایمان کا پتا لگنا دشوار ہے حدیث لایوں من احد کم حتی اکون احب الیہ من نفسک کو دیکھ لیجئے کہ کیا کھ رہی ہے۔ کلام اسین تھا کہ حق تعالیٰ نے خاص اس کام کے لئے دو فرشتے متعین کئے ہیں کہ درود پڑھنے والوں کے حق میں دعائے خیر کیا کریں اب ان فرشتوں کی غفلت کو سوئیچئے کہ کل رو سے زمین کے مسلمان جب کبھی درود پڑھیں وہ سن لیتے ہیں۔ اور ہر ایک جواب فوراً ادا کرتے ہیں۔ اگر دور کی خبر اونکو پہنچنا دشوار سمجھا جائے تو چاہئے کہ جسم اونکا اتنا بڑا ہو کہ کل آبادیوں کو گھیر لے اور جسم بڑا بھی ہو تو کیا صرف دوکان کفایت نہ کریں گے ہر شخص کے پاس ایک کان لگا رہنا ضرور ہوگا۔ اول تو صرف درود کی آواز سننا ہی دشوار تھا علاوہ اس کے ہر ایک کو فوراً جواب دینا دوسری شکل ہے۔ اب اگر حدیث کا بالکل انکار کر لیا جائے اس خیال سے کہ سمجھ میں نہیں آتی تو اکابر محدثین پر الزام آجایگا جنہوں نے اسکو روایت کیا ہے۔ اور اگر کسی محدث نے اسکو حدیث متروک کہا جب بھی خلاصی نہیں۔ کیونکہ متروک کے معنی موضوع اور بنائی ہوئی نہیں۔ پھر جب موضوع نہ ہوئی تو بالکل اسکے مطلب کا انکار کر لینا جائز نہوا بالقرض اگر اس ایک حدیث سے انکار کر کے جان چھڑاے بھی تو کیا۔ عزرائیل

علیہ السلام کے ہاتھ سے کہاں جاسکیں گے وہ تو مشرقی کو چھوڑیں نہ مغربی
 سب کی خبر آن واحد میں برابر لیتے ہیں۔ کیا اونکے وجود کا بھی انکار کیا جائیگا
 پھر جب عزرائیل علیہ السلام کا وجود اس صفت کے ساتھ مان لیا جائے
 تو اودن دو فرشتوں کے انکار سے کیا فائدہ ہو اس قسم کے امور کا استبعاد
 و انکار اکثر اسی وجہ سے ہو کر رہا ہے کہ جو صفت آدمی اپنی جنس یا محسوسات
 میں نہیں پاتا اوسکا سمجھنا دشوار ہوتا ہے اور جب سمجھ میں نہ آئے تو
 اوسکا انکار کر بیٹھتا ہے پھر لبا و لبت اسی انکار کی وجہ سے نوبت کفر تک
 پہنچ جاتی ہے نعوذ باللہ من ذلک نجات کا یہی طریقہ ہے کہ خداے تعالیٰ
 کی قدرت پر ایمان لائیں اور یہ سمجھ لیں کہ حق تعالیٰ جب کسی کو قدرت دیتا ہے
 تو اوس سے سب کچھ ہو سکتا ہے پھر اسکے خلاف میں عقل لگانا گمراہی ہے
 مولانا سے روم قدس سرہ فرماتے ہیں۔

داند آئینونیک بخت و محرم است	زیر کی زرا بلیس و عشق از آدم است
زیر کی بغر و دش و حیرانی بنجر	زیر کی ظنفت و حیرانی نظر
عقل قربان کن پیش مصطفیٰ	حبی اللہ گو واللہ ہم کئے
ہمچو کنگان سز کشتی در کاش	کہ غر و دش واد نفس زیر کش
خوشی ابلہ کن تیج میر و پس	رستگی زین ابلہ بانی و بس
با چین نور سے چویش آرمی کتاب	جان وحی آسامی آوار و عتاب
اکثر اہل الجہنہ بلکہ اسے پدر	بہر این گفت سلطان البشر
اندین رہ ترک کن طاق و طرمب	تا قلا و وزت نہ جبید تو مجنب

ہر کہ ادبے مرکب بند و دم بود | جنبش چوین جنبش گردش بود

الحاصل دو فرشتے ایسے جلیل القدر حق تعالیٰ نے پیدا کئے ہیں جس پر کیا
کا درود برابر فرستے ہیں اور اس کے حق میں دعاے خیر کیا کرتے ہیں اور
بے انتہا فرشتے اس کام پر مقرر ہیں کہ جس قدر درود شریف پڑھا جاوے
لکھ لیا کریں چنانچہ امام سخاوی رحمہ اللہ نے قول بیع میں نقل کیا ہے وعن
عقبہ بن عامر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان للمسا جدا واما دا
جلسا وادہم الملائکۃ ان غابوا فہم وادہم وادہم وادہم وادہم وادہم وادہم
وان طلبوا حاجۃ اعا نوہم فاذا جلسوا حفت لہم الملائکۃ من لدن اقدامہم الی عنان
السماء بایدہم قرطیس الفضۃ واطلام الذہب یمسکون الصلوۃ علی النبی صلی
علیہ وسلم الحدیث رواہ ابوالقاسم ابن بشکوال و ذکرہ صاحب الدر المنظوم
ترجمہ روایت ہے عقبہ بن عامر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ مسجد دن میں اوتا دہو اکرتے ہیں کہ جن کے ہنشین فرشتے ہیں جب
وہ غائب ہوتے ہیں تو وہ ہونڈتے ہیں انکو فرشتے اور جب بیمار ہوتے
ہیں تو انکی عیادت کرتے ہیں اور جب دیکھتے ہیں انکو تو مر جا کہتے ہیں
اور اگر کوئی حاجت طلب کرتے ہیں تو وہ مدد دیتے ہیں ہر جہ بیٹھے ہیں
وہ لوگ تو گھیر لیتے ہیں انکو فرشتے دن کے پاؤں سے آسمان تک
باتھون میں دن کے کاغذ چاندی کے ہوتے ہیں اور قلم سونے کے
لکھتے ہیں وہ درود جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا جاتا ہے روایت کیا کہ
ابوالقاسم ابن بشکوال نے اور ذکر کیا انکو صاحب و منظوم نے انتہی

درود فرستے ہیں

امام سخاوی نے ایک بزرگ کا واقعہ نقل کیا ہے کہ وہ آنکھیں بند کئے ہوئے
 درود شریف پڑھ رہے تھے اس حالت میں ادنیٰ محسوس ہو رہا تھا کہ جو
 درود شریف وہ پڑھ رہے ہیں کوئی لکھنے والا اسکو کاغذ پر لکھ رہا ہے
 جب آنکھیں کھولیں تو وہ غائب ہو گیا اور سوا انکے کئے فرشتے اس کام
 کے لئے خاص کئے گئے ہیں کہ جمعہ کے دن اور رات آسمانوں سے اتریں
 اور جو لوگ درود پڑھیں لکھ لیا کریں جیسا حدیث شریف میں وارد ہے

ان الله ملئكم خلقوا من النور لا يبطلون الا ليلة الجمعة بايديهم اعلام من فيهم

وودی من فضته وقرأ طيس من نور لا يكتبون الا الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم

رواه الديلمی عن علی ذکره فی الوسيلة العظمی وکنز العمال ترجمہ روایت ہے

علی کرم اللہ وجہہ سے کہ کئے فرشتے نورانی حق تعالیٰ نے پیدا کئے ہیں جو جمعہ

جمعہ کی رات اور دن میں آسمان سے اترتے ہیں انکے ہاتھوں میں سونے

کے قلم اور دو تین چاندی کی اور کاغذ نور کے ہوتے ہیں کام اور نگارن

یہی ہے کہ جو درود نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے ہیں لکھ لیتے ہیں آنکھ

اور درود شریف پڑھنے سے بوقت فرشتے بہ کثرت آسمان سے اترتے

ہیں چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے عن زید بن ثابت قال غدونا یوما

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كنا نجمع طرق المدينة فاذا اعرابی آنف بخلاف

معبره حتى وصل الى النبي صلى الله عليه وسلم ونحن حوله فقال السلام عليك

ایہا النبئی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فرد البئی صلی اللہ علیہ وسلم سلامہ وجارجل عقبہ

فقال یا رسول الله اعرابی سرق البعیر لی فسمع البئی صلی اللہ علیہ وسلم

جنین البعیر ناقبل علیہ فقال انصرف عنه فان البعیر شہد علیک انک کاذب

فانصرف ثم اقبل البنی صلی اللہ علیہ وسلم علی الاعرابی فقال اسی شیئی قلت صین

جئتنی قال قلت بابی وامی اللہم صل علی محمد حتی لا تبقی صلوة اللہم بارک علی محمد

حتى لا تبقی بركة اللہم صل وسلم علی محمد حتی لا تبقی سلام اللہم صل وارحم علی

محمد حتی لا تبقی رحمۃ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ ابدانالی والبعیر یطق

بغذره وان الملائکۃ قد سدوا فنی السار رواہ الطبرانی کذا فی الوسیلۃ العظمی

ترجمہ روایت ہے زید بن ثابت سے کہ ایک روز صبح کے وقت ہم آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے جب ہم مدینہ منورہ کے چوراہہ میں پہنچے

دیکھا کہ ایک اعرابی اپنے اونٹ کی مٹا پکڑے ہوئے چلا آ رہا ہے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آکر اس طرح سلام کیا السلام علیک ایسا البنی

درحمۃ اللہ وبرکاتہ حضرت نے اسکا جواب دیا ساتھ ہی ایک دوسرا شخص

پہنچ کر کہا یا رسول اللہ یہ اعرابی میرا اونٹ چرا لایا ہے اونٹ نے اسوقت

کچھ آواز کی جس کے سنتے ہی حضرت اوس کے طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ دو رہو

خود اونٹ گواہی دیرہا ہے کہ تو جھوٹا ہے چنانچہ وہ چلا گیا نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے اوس اعرابی کے طرف متوجہ ہو کر فرمایا جسوقت تو یہاں پہنچا

کیا کہا تھا عرض کیا میرے مان باپ آپ پر سے فدا ہوں یہ درود پڑھا تھا

جس کا ترجمہ یہ ہے یا اللہ درود بھیج محمد پر اتنا کہ نہ باقی رہے نہ کوئی درود

یا اللہ برکت نازل کر محمد پر اتنی کہ نہ باقی رہے کوئی برکت یا اللہ درود اور

سلام بھیج محمد پر اسقدر کہ نہ باقی رہے کوئی سلام یا اللہ درود اور رحمت نازل فرما

محمد پر اس قدر کہ نہ باقی رہے کوئی رحمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھ پر وہ ظاہر فرمادیا تھا جب کہ اونٹ اپنا عذر بیان کر رہا تھا اور فرشتوں نے اس وقت افق کو بہر دیا تھا یعنی اس درود کی برکت سے اونٹ نے اصل واقعہ بیان کر دیا اور فرشتے اس قدر نازل ہوئے کہ تمام افق اون سے بہر گیا (الحاصل بعض درود کا اس قدر اہتمام ہوتا ہے کہ بے انتہا فرشتے عظیم آسمان سے اتر آتے ہیں اور جب تک کوئی شخص درود پڑھتا ہے تمام فرشتے اس کے واسطے استغفار کرتے ہیں چنانچہ کنز العمال اور وسیلہ عظمیٰ اور مسالک الخفایا میں منقول ہے

عن عامر بن ربیعہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من عبد یصلی علی الاصلت علیہ الملائکہ ما دام یصلی علی فلیقل العبد من ذلک او لیکثر

رواہ احمد وابن ماجہ والصبیح ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو بندہ مجھ پر درود پڑھتا ہے فرشتے اس کے حق میں اس وقت تک دعا کرتے رہتے ہیں جب تک وہ درود پڑھتا رہتا ہے اب چاہیں زیادہ درود پڑھیں یا کم انتہی لفظ ملائکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ سب فرشتے مراد ہیں کیونکہ اس حدیث میں کوئی قرینہ ایسا نہیں جس سے الف ولام عبد کا سمجھا جاوے بلکہ بقرینہ ترغیب معلوم ہوتا ہے کہ الف ولام استغراق کا ہے اور اس میں کچھ استبعاد بھی نہیں اس لئے کہ حدیث شریف سے یہ بات آئندہ ثابت ہو جائیگی کہ ایک ایک درود کے بدلے خود حق تعالیٰ ستر ستر صلوات اور بہر بہتجا ہے تو تمام فرشتے کیا اگر تمام عالم اس پر درود بھیجے جب بھی کم ہوگا

اس قرینہ سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ یہ الف و لام استغراق کا ہے۔ جو با
 یہاں تک ثابت ہوئی ہو یہ اسکی اور بہت سی حدیثیں ہیں بخوف تطویل یہ
 یہ چند نقل لیکیں بعد اس اہتمام کے نوبت اور فرشتوں کی پہنچتی ہے
 جو بارگاہ رب العزت میں اسکو پیش کرتے ہیں اور اس شان و شوکت سے
 اسکو عرش کے طرف لجاتے ہیں کہ جہاں جہاں اد کا گذر ہوتا ہو وہاں کے
 فرشتے ایک دوسرے سے کہتے ہیں کہ اسکے بھیجنے والے پروردگار پروردگار
 اسکی مغفرت چاہو یا نچہ مسالک الخفا اور وسیلۃ العظمیٰ میں مروی ہے

بنا کا بارگاہ رب العزت

عن ابی طلحہ الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یوں الصلوۃ
 انتہی دون العرش الا تم ملک الا قال صلوا علی قائلہا حکما صلی علی النبی محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث کہ اذکر السخاوی فی القول البدیع ترجمہ ذکر کیا
 سخاوی رح نے قول بدیع میں کہ روایت کیا حدیث ابی طلحہ انصاری کو ابن
 جوزی نے کتاب الوفا میں اور انکی روایت میں یہ بات زاید ہے کہ وہ
 درود سوائے عرش کے کہیں تہمتا نہیں پہر جس فرشتہ پر اد کا گذر ہوتا ہے
 وہ کہتا ہے کہ درود پڑھو اس کے کہنے والے پر اور استغفار کرو اس کے لئے
 جیسا کہ پڑھا اس نے بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اٹھتے۔

ف یہ تہمتہ ہے ابو طلحہ انصاری کی اس حدیث کا جو کنز العمال سے بھی
 نقل لگئی جسکا شروع یہ ہے اتانی جبریل نقال یا محمد بن صلی علیک الحدیث
 الصالح لجاتے ہیں ملائک اس درود کو راست عرش کبریائی تک اور حاضر
 کرتے ہیں بارگاہ عزت میں اسوقت ملائکہ کو ارشاد ہوتا ہے کہ لجاؤ اسکو

درود رب العزت

جیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں تاکہ خوش ہوں اور اس بڑے بندہ کو دعا سے خیر سے یاد فرماؤں چنانچہ روایت ہے کہ نضر العمال میں مامن عبد یصلی علی صلوٰۃ الاعرج بہا ملک حتی یحیی بہا وجاہ الرحمن فیقول اللہ عزوجل اذہبوا بہا الی قبر عبدی یتغفر لقاہا ویقر بہا عینہ الدلیلی عن عائشہؓ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کوئی بندہ مجھ پر درود پڑھتا ہے تو لیجاتا ہے اور سکو فرشتہ یہاں تک کہ حاضر کرتا ہے اور سکو رو برو حق تعالیٰ کے (یعنی اس مقام میں کہ منشا سے آمد و شد خلق ہے) پس فرماتا ہے حق تعالیٰ کہ لیجاو اور سکو میرے بندہ (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے طرف تا استغفار کریں اور سکے کہنے والے کے حقین اور شہنشاہی کریں اس سے اپنی آنکھیں روایت کیا اور سکو دلیلی نے قسطلانی رح نے لکھا ہے کہ روایت کیا اسکو ابراہیم رشتہ ابن مسلم نے اور حسن بن ابانے۔ اب اس اہتمام اور فضل کو دیکھئے کہ قبل اس کے کہ ہدیہ درود بارگاہ مرجع عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں پیش ہو، حق تعالیٰ صرف بنظر عزت افزائی اپنی بیگاہ میں طلب فرماتا ہے۔ اور اس ارشاد کے ساتھ اپنے جیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حضور میں روانہ فرماتا ہے کہ اس کے بھیجنے والے کو بدعا سے خیر یاد فرماؤں۔ سبحان اللہ کیسا دروغ عظیم! فاکم کیا گیا ہے کہ کسی کو نصیب نہوا۔ اگر ہم لوگ درود شریف پڑھا کریں تو ہمارا ذکر خیر عالم ملکوت میں ہونے لگے فرشتے ہمارے حق میں دعا سے خیر کیا کریں۔ خود رب العالمین لفظ آمین ارشاد فرماوے۔ اور مورد عطا وفت

فخر المرسلین ہو جائیں۔ یہ سب حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا طفیل ہے
 ورنہ ہم کہاں اور یہ مہاج کہاں۔ اور کیسی سرفرازی ہے کہ جب کوئی امتی
 سلام عرض کرتا ہے جبریل علیہ السلام نفیس نفیس حضرت کی خدمت میں پہنچتا
 ہیں۔ چنانچہ قرطبی رح نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے عن عبدالرحمن
 بن عوف ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما منکم من احد یسلم علی

فصل فی صلوات جبریل علیہ السلام
 عن عبد الرحمن بن عوف

اذا امت الا جاز فی سلام مع جبریل ویقول یا محمد ہذا فلان بن فلان یقرک
 السلام فاقول وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ جو کوئی تم سے مجھ پر سلام عرض کرے میرے انتقال کے
 بعد تو اسکا سلام مجھ کو پہنچے گا جبریل علیہ السلام کے ساتھ کہیں گے وہ مجھے
 دھلی اللہ علیہ وسلم فلان شخص فلان کا بیٹا آپ کو سلام عرض کرتا ہے میں
 کہوں گا ادھر بھی سلام ہو جو اور رحمت اور برکتیں اللہ تعالیٰ کی انتھے
 الحاصل درود شریف پہنچنے کا ایک ذریعہ وہ ہے کہ عرش سے ہو کر مع
 پیام حضرت رب العزت گزرانا جاتا ہے۔ دوسرا ذریعہ یہ ہے کہ ادنیٰ وقت
 بالا بالا اس فرشتہ کے ذریعہ سے پہنچ جاتا ہے جو خاص اسی کام پر
 مقرر ہے چنانچہ فرماتے ہیں یا عمار ان اللہ لکھا اعطاه سماع الخلائق وهو

فصل فی صلوات جبریل علیہ السلام
 عن عبد الرحمن بن عوف

قالہ تم علی قبری اذا امت الی یوم القیمۃ فلیس احد من امتی یصلی علی صلوۃ
 الاسمی باسمہ واسم ابیہ قال یا محمد صلی فلان علیک کذا وکذا فیصلی الرب
 علی ذلک الرجل لکل واحدۃ عشر اطلب عن عمار نقلہ فی کنز العمال ترجمہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اسے عمار حق تعالیٰ نے ایک فرشتہ

پیدا کیا ہے اور اسکو تمام خلائق کی ساعت دی ہے وہ میرے انتقال
 کے بعد میری قبر پر کھڑا ہوگا پھر جو کوئی میرا امتی مجھ پر درود پڑھے گا تو وہ
 فرشتہ مجھ سے کہیگا کہ فلان شخص فلان کے بیٹے نے یہ درود آپ پر
 پڑھا پھر درود کے بدلے حق تعالیٰ اس پر دس درود بھیجے گا یہ روایت
 کنز العمال میں ہے اور وسیلۃ العظمیٰ میں طبرانی سے اسی روایت کو
 نقل کیا ہے مگر بجائے فیصلی الرب الحمد یث کے یہ ہے وضمن الرب الخ
 انه من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ عشر اوان زاد ان اللہ یعنی حق تعالیٰ
 صنامن ہوا ہے کہ جو شخص مجھ پر درود پڑھے خدا سے تعالیٰ اس پر دس
 بھیجے گا اور اگر زیادہ پڑھے تو زیادہ بھیجے گا۔ اور کنز العمال میں اسی
 روایت کو ابن بخاری سے بھی نقل کیا ہے مگر اس میں بجائے فیصلی الرب الخ
 کے وقد ضمن لی الرب تبارک وتعالیٰ انه اردو علیہ کل صلوۃ عشر یعنی
 صنامن ہوا ہے حق تعالیٰ کہ اس شخص پر ہر درود کے بدلے دس درود
 بھیجے گا۔ کہا قطلانی رح نے مسالک المتقین کہ روایت کیا اس حدیث
 کو بزار اور ابوشیخ ابن حبان اور حافظ عبد العظیم منذری نے لیکن منذری
 نے کتاب الترغیب میں لکھا ہے کہ روایت کیا اسکو سبہون نے نعیم
 بن حمزہ بن حمیری سے اور وہ معروف نہیں اور امام بخاری رح نے
 اوکولین کہا ہے یعنی اونکی روایت میں چند ان قوت نہیں۔ مگر ابن
 حبان نے اوکولین سے تابعین میں داخل کیا ہے انتہی۔ اور یہ ہو سکتا
 ہے یہ بھی روایت ہے جو کنز العمال اور وسیلۃ العظمیٰ میں مروی ہے

اکثر الصلوۃ علی قان اللہ وکل لی ملکاً عند قبری فاذا صلی علی رجل من
 امتی قال لی ذلک الملک یا محمد ان فلان ابن فلان صلی علیک السلام
 رواہ الدہلی عن ابی بکر الصدیق ترجمہ روایت ہے ابی بکر صلیق
 رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم لوگ
 مجھ پر زیادہ درود پڑھو حق تعالیٰ نے ایک فرشتہ مقرر کیا ہے کہ وہ میری
 قبر کے پاس رہیگا جو میرا امتی مجھ پر درود پڑھے گا تو وہ فرشتہ مجھ سے
 کہہ گیگا کہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) فلان ابن فلان نے اسی وقت
 آپ پر درود پڑھا ہے انتہی۔ اور اس روایت سے بھی یہی بات ثابت
 ہے عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی صلی
 علیہ وکل موکل بہا حتی یبلغنیہا رواہ الطبرانی و سندہ جید ذکرہ ابن حجر
 فی مسالک الخفاف ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص
 مجھ پر درود پڑھے تو حق تعالیٰ اس پر درود بھیجتا ہے اور ایک فرشتہ مقرر
 کہہ بیچا دیتا ہے وہ درود مجھ کو۔ اور اسی قسم کی یہ بھی روایت ہے جسکو
 امام سخاوی رح نے قول بیع بن نقل کیا ہے عن یزید الرقاشی قال ان
 ملکاً موکل بوم الجمعۃ من صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبلغ النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ليقول ان فلاناً من امتک یصلی علیک رواہ یحییٰ بن خالد و من
 طریقہ ابن ابی شیبہ و اخرجہ سعید بن منصور فی سننہ و اسمعیل القاضی فی
 فضل الصلوۃ ترجمہ روایت ہے یزید رقاشی سے کہ ایک فرشتہ مقرر
 جمعہ کے روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر چوکوی درود پڑھتا ہے تو پہنچاتا ہے

او سکودہ فرشتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اور عرض کرتا ہے
 کہ فلان شخص آپ کا امتی آپ پر درود پڑھتا ہے اس روایت سے معلوم
 ہوتا ہے کہ جمعہ کے روز جو درود پڑھتا ہے جاتے ہیں ان کے پہنچانیکے واسطے
 ایک جدا فرشتہ مقرر ہے سوائے اس فرشتہ کے جس کا ذکر اوپر کی
 روایتوں میں ہوا اسکی وجہ یہ ہے کہ جمعہ کے دن درود پڑھنے کی فضیلتیں
 بکثرت وارد ہیں اسلئے اس روز نہایت اہتمام ہوتا ہے اور بہت سے
 فرشتے بجلف تمام صرف درود لکھنے کو اترتے ہیں چنانچہ اسکا حال بھی
 انشاء اللہ تعالیٰ قریب معلوم ہوگا فائدہ ۱۵ ان روایات سے یہ بات
 ثابت ہے کہ ایک فرشتہ تمام روزے زمین کے درود سنتا ہے اور رحمت
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عرض کرتا ہے۔ اور او سکودہ ویسی ہی
 سماعت دیگئی ہے جیسے اون دو فرشتوں کو دیگئی جو اس کام پر مقرر ہیں
 کہ درود پڑھنے والوں کے حق میں دعاے خیر کیا کریں چنانچہ حال ابھی معلوم
 ہوا جب اتنی حدیثوں سے یہ بات ثابت ہے کہ بعض فرشتوں کے
 پاس قرب و بعد یکساں ہے اور ان واحد میں ہر شخص کی آواز برابر
 سنتے ہیں تو اب اہل ایمان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احاطہ علمی
 میں شک کا کیا موقع ہوگا اسلئے کہ بنی شک و انکار کا یہی تھا کہ اس میں
 شرک فی الصفت لازم آتا ہے۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 خدام میں یہ صفت کمالیہ موجود ہے تو چاہئے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 میں بطریق اولیٰ اور بوجہ اتم ہو چنانچہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ہر کسی نصیح فرمادی کہ کافی الطہرائی لیس من عبدی صلی علی الالبغنی صوتہ قلنا
 یسول اللہ وبعد وفاتک قال وبعد وفاتی ان اللہ حرم علی الارض ان
 تاكل اجساد الانبیاء ذکرہ ابن حجر المکی فی الجواہر المنظم ترجمہ فرمایا جو کوئی
 مجھ پر درود بچھتا ہے اسکی آواز میں سنتا ہوں صحابہ نے عرض کیا کیا آپ کو
 وفات کے بعد بھی یا رسول اللہ فرمایا ہاں خدا سے تعالیٰ نے زمین پر حرم
 کر دیا ہے کہ انبیاء کے اجساد کو کہا سے رہی یہ بات کہ جب حضرت خود سنتے ہیں
 تو پھر درود و سلام پہنچانے پر جو اتنے عظیم الشان و کثیر القداد فرستے مقرر
 ہیں جن کا حال کچھ معلوم ہوا اور کچھ معلوم ہو گا اس سے کیا فائدہ سوا اسکا
 جواب یہ ہے کہ آخر حق تعالیٰ کے حضور میں سبھی اعمال بذریعہ ملائک پیش
 ہو کر تے ہیں اور باوجود اسکے صفت علیہ کا انکار ممکن نہیں حاصل یہ کہ
 شے واحد کے حصول علم کے طریقے اگر متعدد و مختلف ہوں تو کچھ قیامت
 لازم نہیں آتی بلکہ اس سے کمال قدرت و عظمت الہی معلوم ہوتی ہے اس طرح
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے بھی دو طریقے تھیرائے گئے ہیں۔
 ایک یہ کہ صفت علیہ جو کمال نشا انسانی ہے عطا کنگی تا اس کے حامل
 کرنے میں افضل مخلوقات کی احتیاج اور ملائک کے طرف نہوجنی بحقیقت
 خدام آپ کے ہیں۔ دوسرا طریقہ یہ کہ عظیم الشان ملائک اس خدمت پر
 مامور کئے گئے جس سے شان مصطفائی اور تزک فرمان روائی ایسے حبیب
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تمام انبیاء و ملائک پر آشکار ہو جائے۔ اور وہ خصوصیت
 و عظمت جو ازل سے سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت مرعی ہوئی

جسکی وجہ سے انبیاء علیہم السلام نام مبارک کو اپنے انجام مرام کا وسیلہ اور
 ذریعہ ٹھہرایا گئے بعد نشاء عصری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی سب پر
 مشہور و منکشف ہو جائے امر اول یعنی علم بلا واسطہ کی نسبت یہ بھی
 ایک قرینہ ہے کہ عموماً اموات کا سماع قریب سے بدلائل ثابت ہے
 چنانچہ بخاری شریف میں روایت ہے کہ جو کفار رب کے کنوین میں ڈال
 دے گئے تھے اور ان کے طرف جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 خطاب فرمایا کہ هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا یعنی کیا تم نے اپنے
 رب کے وعدے کو سچا پایا۔ صحابہ نے عرض کیا کیا آپ مُردوں کو پکار
 ہیں یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) فرمایا ان ما انتم باسمع منهم وکن
 لا یسمعون یعنی تم لوگ اور ان سے زیادہ نہیں سنتے انتہی اور سوائے اسکے
 سماع موتی کے باب میں کئی روایات و آیات وارد ہیں اجمال جب عموماً
 اہل قبور قریب سے سنتے ہوں تو چاہئے تھا کہ قبر شریف کے پاس اگر کوئی
 شخص سلام عرض کرے تو اسکی اطلاع کے واسطے فرشتہ کا توسط نہوتا
 حالانکہ یہ سلام بھی فرشتہ ہی کے ذریعہ سے پہونچتا ہے چنانچہ تصریحاً فرماتے
 ہیں ما من عبد یسلم علی عند قبری الا دکل اللہ بہا ملکاً یبلغنی رواہ فی الشعب
 کذا فی سلاک الخفا ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو
 بندہ مجھ پر سلام کرے گا میری قبر کے پاس تو ایک فرشتہ مقرر ہوگا کہ وہ سلام
 مجھ کو پہونچا دیا کرے گا۔ اور کنز العمال میں اسی حدیث کو اس طور سے
 روایت کیا ہے ما من عبد یسلم علی عند قبری الا دکل اللہ بہ ملکاً یبلغنی کو

امر آخرتہ و دنیاہ و کنت بہ شہید ایوم الیقمہ شب عن ابی ہریرۃؓ ترجمہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو بندہ عرض کر گیا مجھ پر سلام میری قبر کے
 پاس تو حق تعالیٰ ایک فرشتہ مقرر فرما دے گا جو وہ سلام مجھ کو پہنچا دیگا
 اور کافی ہوگا اس کے دنیا و آخرت کے کاموں کے لئے اور میں
 اس کا گواہ بنوں گا قیامت کے دن انتہی۔ اور قول بیع بن ابی ہریرۃؓ
 نے لکھا ہے فی السمعیات بسند ضعیف عن ابی ہریرۃؓ ایضا مرفوعاً

من صلی علی عند قبری وکل بہا ملک یبلغنی وکفی امر دنیاہ و آخرتہ و کنت لہ
 یوم الیقمہ شہیداً و شفیعاً ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص میری
 قبر کے پاس مجھ پر درود پڑھے گا تو ایک فرشتہ مجھے وہ پہنچائے گا جو
 اس کام کے لئے مقرر ہوگا اور کفایت کرے گا وہ اس کے دنیا و
 آخرت کے کام کو۔ اور میں قیامت کے دن اس کا گواہ ہوں گا اور
 شفاعت کروں گا انتہی اور روایت ہے کہ ایک شخص قبر شریف کے پاس
 آکر سلام عرض کیا کرتا تھا حسن بن حسینؑ نے اس کو فرمایا کہ تو اور وہ شخص
 جو اندلس میں ہو برابر ہیں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم و نور کا
 برابر ہے چنانچہ اس کو قول بیع بن حسینؑ نقل کیا ہے قد رومی ان رجلاً قیاماً
 قبر البنی صلی اللہ علیہ وسلم فقال الحسن بن حسینؑ یا ہذا امانت ورجل لا ینزل
 سوار انتہی فائدہ اس سے ظاہر ہے کہ جو لوگ مقامات دور و دراز کو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کیا کرتے ہیں وہ بھی حضور صلی
 محروم نہیں ہیں اب رہی وہ حدیث شریف جو فرماتے ہیں کہ اگر کوئی

میری قبر کے پاس مجھ پر سلام کرے تو میں منتا ہوں اور دوسرے ملائک پہنچا
ہیں تو بعد ان دلائل کے جواب اسکا آسان ہے اسلئے کہ اس میں نفی سماع
کی تصریح نہیں ہے۔ ایک طریقہ علم کا فرمایا جس میں سامعین کو استبعاد بھی
نہو اور مقصود بھی حاصل ہو جائے۔ چونکہ عادت شریف تھی کہ حتی الامکان
بحسب عقل و فہم سامعین کے کلام فرمایا کرتے تھے اور پہلے سے فرشتوں کی
غفلت سامعین کے اذنان میں جمی ہوئی تھی اور ان کی وسعت علم کا کسکی
استبعاد نہ تھا اسلئے برعایت بعض سامعین ارشاد فرمایا کہ جو درود دور
پڑھا جاوے فرشتہ پہنچا دیا کرتا ہے۔ فہم سامعین کی رعایت دوسری
حدیثوں سے ثابت ہے چنانچہ زرقانی شرح مواہب میں روایت ہے

حدیثوا الناس بما يعرفون اتریدون ان یکنزب اللہ ورسولہ وادہ الدلیلی عن
علی ورفعه وھو فی البخاری موقوف علیہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ بیان کرو تم لوگوں سے وہ باتیں جو وہ پہچانتے ہوں کیا تم جانتے ہو
کہ اللہ اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تکذیب ہو جاوے انتہی یعنی
ایسی باتیں کہنا چاہئے کہ مخاطب کی سمجھ میں آسکیں اور اسی مضمون کی روایت
یہ بھی حدیث ہے جو زرقانی میں مروی ہے وروسی الحسن بن سفیان عن

ابن عباسؓ یرفعہ امرت ان اخطب الناس علی قدر عقولہم قال الحافظ و
شدہ ضعیف جدا الاموضوع ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حکم
کیا گیا میں کہ خطاب کروں لوگوں سے اوں کی عقلوں کے موافق انتہی
اسی وجہ سے جو قانع شب معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ملاحظہ فرمائیے ہر شخص سے بیان نہ فرمایا بلکہ ہر ایک کو اس کے حوصلہ کے
 موافق خبر دی چنانچہ توفیق احادیث معراج میں صاحب مواہب نے اس کی
 تصریح کی ہے الحاصل کسی مصلحت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس موقع میں اپنے علم ذاتی کی تصریح نہ فرمائی جو دوسری احادیث میں صحیح
 ورنہ سمجھ میں نہیں آتا کہ حق تعالیٰ ایک فرشتہ کو تو اس قدر علم سے سرفراز
 کرے اور خاص اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس سے ممتاز فرماوے
 بسبب غرابت مقام کے اسی پر اختصار کیا گیا۔ یہاں کلام امین تھا کہ
 تمام روئے زمین پر جس قدر درود پڑھے جلتے ہیں سب کو ایک فرشتہ
 سنتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اسی وقت عرض
 کر دیتا ہے۔ اور یہ طریقہ سوائے اسکے ہے جو عرش سے ہو کر حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں درود گزرانا جاتا ہے اور سوائے اسکے
 علاحدہ فرشتے بھی مقرر ہیں جو درود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 گزرا سکتے ہیں چنانچہ اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے جو میں صلی علیہ وسلم
 جاری ہا ملک فاقول بلغنی عنی عشر اقل لہ لوکان من ہذہ العشرۃ واحدہ لک
 معی الجنۃ وعلت لک شفاعتی رواہ ابو موسی المدنی عن ابی ہریرۃ ذکرہ
 فی الرسالۃ العظمیٰ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مجھ پر
 ایک بار درود پڑھے ایک فرشتہ وہ درود میرے پاس لاتا ہے پس میں
 کہتا ہوں کہ میرے طرف سے دس درود اس کو پہونچاؤ اور کہہ دے اگر ان
 دس میں سے ایک بھی ہو تو میرے ساتھ جنت میں داخل ہو جائے اور

میں تیری شفاعت کروں انتہی۔ اور اسی طرح سلام پہنچانیکے لئے بھی کئی فرشتہ مقرر ہیں کہ ہمیشہ اوسے کے تلاش میں پہرا کرتے ہیں۔ پہر جان کسی کسی نے سلام عرض کیا فوراً گزراں دیتے ہیں چنانچہ مسالک الخفایں روایت ہے: عن ابن مسعود قال ان الله ملئكة سياحين يبلغوني عن أمتي

السلام رواه احمد والنسائي والدارمي والبيهقي وابن حبان والحاكم في صحيحهما وقال صحيح الاسناد ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے کئی فرشتہ مقرر کئے ہیں کہ سیاحت کیا کرتے ہیں اور پھونچاتے ہیں مجھ کو سلام میری امت کا انتہی پس معلوم ہوا کہ جیسے درود شریف گورانے جانے کی دوزیعہ ہیں اسی طرح سلام عرض ہونے کے بھی دوزیعہ ہیں ایک جبریل علیہ السلام دوسرے یہ ملائک۔ مناسب اس مقام کے اور بہت سی حدیثیں صحیح و ضعیف وغیرہ ہیں۔ منجملہ ان کے دو تین حدیثیں یہاں بیان کیجاتی ہیں ہر چند بعض محدثین نے انہیں کلام کیا ہے مگر ہم یہاں اتباع ادن محدثین کا کرتے ہیں جنہوں نے اوں کو روایت کیا ہے قسطلانی رح مسالک الخفایں اس حدیث کو نقل کیا عن انس بن مالک

عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی علی صلوة تعظیما لحقی جعل اللہ من ملک الکلمۃ ملکاً جناح له فی المشرق وجناح له فی المغرب ورجلاه فی تخوم

الارض وغنقه ملتویۃ تحت العرش یقول اللہ تعالیٰ له صل علی عبدی کما

صلی علی نبیتی فہو یصلی علیہ الی یوم القیمہ رواہ ابن شہاب فی التخریب

والدیلمی فی مسند الفردوس وابن بشکوال و ہذا حدیث منکر ترجمہ فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص حج پر ایک درود پڑھے میرے
 حق کی تعظیم کے واسطے توحق تعالیٰ اس کلمہ سے ایک فرشتہ ایسا پیدا
 کرتا ہے کہ ایک بازو اسکی مشرق میں ہوتی ہے اور ایک مغرب میں
 اور پانوں زمین کے نیچے اور عرش کے نیچے اسکی گردن جبکی ہوتی
 ہے اللہ تعالیٰ اس کو فرماتا ہے تو درود پڑھ اس میرے بندہ پر جیسا کہ
 کہ اس نے میرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا تو وہ قیامت تک
 اوس پر درود پڑھتا رہے گا روایت کیا اسکو ابن شاہین نے اپنی کتاب
 ترغیب میں اور دیلمی نے فردوس میں۔ اور ابن بشکوال نے۔ اور یہ ترقی
 بھی مسالک الخفایہ میں ہے وعن معاذ بن جبل قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ان اللہ اعطانی ما لم یعط احد من الانبیاء وفضلنی علیہم و جعل لامتی
 فی الصلوۃ علی افضل الدرجات وکل بقبری ملکاً یقال له سطوشن راسہ
 تحت العرش ورجلاه فی تخوم الارض السفلی وله ثمانون الف جناح فی کل
 جناح ثمانون الف ریشہ تحت کل ریشہ ثمانون الف رغبۃ تحت کل رغبۃ
 لسان یسبح اللہ تعالیٰ و یحمده و یتغفر لمن یصلی علی من امتی و من لدن راسہ
 الی بطون قدمیہ افواہ ولسن و ریش و رغب لیس فیہ موضع شبرا لا وفیہ
 لسان یسبح اللہ تعالیٰ و یحمده و یتغفر لمن یصلی علی من امتی حتی یموت روا
 ابن بشکوال و هو غریب منکر بل لوائح الوضع لا تحۃ علیہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے مجھے وہ رتبے دیے ہیں جو کسی نبی
 کو نہ ملے اور مجھکو سب بیوں پر فضیلت دی۔ اور اعلیٰ درجے مقرر کئے

میری امت کے لئے مجھ پر درود پڑھنے میں اور متعین فرمایا میری قبر کے پاس
ایک فرشتہ جس کا نام منظوش ہے۔ اوسکا سر عرش کے نیچے اور پانوں
متہلے زمین اسفل میں۔ اور اوسکو اسی ہزار بار وین اور ہزار وین
ایسی ہزار بار پر اور نیچے ہر پر کے اسی ہزار روٹھے اور ہر روٹھے کے چکر
ایک زبان ہے جس سے تسبیح و تحمید اللہ تعالیٰ کی کیا کرتا ہے اور اوس
اوس شخص کے لئے دعائے مغفرت کیا کرتا ہے جو میرا امتی مجھ پر درود پڑھے
اوس کے سر سے قدم کے نیچے تک تمام منہ اور زبانیں اور ہر
اور روٹھے ہیں۔ کہیں بالشت بہر جگہ اوسین ایسی نہیں کہ حسین زبان
نہ ہو اوس کا کام یہ ہے کہ تسبیح اور تحمید اللہ تعالیٰ کی اور مغفرت
ادین لوگوں کے حق میں کیا کرے جو مجھ پر درود پڑھا کرتے ہیں مرنے تک وایت کیا
اسکو بشکوال نے انتہی اور وسیلۃ العظمیٰ میں مروی ہے من عظمیٰ فقال
الحمد لله على كل حال ما كان من حال وصلى الله على محمد وعلى اهل بيته
من منخره الايسر طبر اكرم من الذباب واصغر من الجراد يرفرف تحت العرش
يقول اللهم اغفر لقا لمها رواه ابن بشكوال عن ابن عباس ترجمہ روایت
ہے ابن عباس سے کہ جو شخص چنیک کر کہے الحمد للہ الخ نکالتا ہے حق تعالیٰ
اوسکی ناک کے بائیں تہنی سے ایک پرندہ کھلی سے بڑا اور ٹڈے سے چھوٹا
جو عرش کے نیچے پر ہلاتا ہوا یہ کہتا ہے (اللهم اغفر لقا لمها) یعنی یا اللہ
بخش سے اس حمد و صلوة کے کہنے والے کو روایت کیا اسکو ابن بشکوال
نے انتہی امام سخاوی نے قول بیج میں لکھا ہے کہ سند اس حدیث کی ٹھیک

ہے مگر اسمین زید بن ابی زیاد ہیں کہ اکثر ان نے اونکو ضعیف کہا ہے لیکن مسلم نے اونکی حدیث کو بطور متابعت ذکر کیا ہے انتہی۔

ف اب بیان بناسبت مقام کے چند بحثیں کیجاتی ہیں۔ اگر ناظرین اوسکو پیش نظر رکھیں تو توقع ہے کہ اکثر مقامات میں بجا آمد ہوں گی۔ بحث اول یہ ہے کہ شاید بعض لوگوں کو اس بات کے سمجھنے میں تاہل ہوگا کہ الفاظ سے پرندہ کیونکر پیدا ہو سکے۔ تو اس شبہ کو یوں دفع کرنا چاہئے کہ اس قسم کے امور میں کبھی فکر کرنے کا اتفاق نہوا۔ ورنہ قطع نظر اس کے کہ قدرت خدا سے تعالیٰ کی مافی جہے۔ خود ہمارے رویرو ایک ایسا کارخانہ جاری ہے کہ جس سے اس قسم کے شہات کا جواب ہو رہا ہے۔ دیکھ لیجئے کہ ہر روز جو غذائیں از قسم نباتات کہائی جاتی ہیں اون سے خون وغیرہ اخلاط پیدا ہوتے ہیں پھر اون سے گوشت اور بعض وہ فضلات کہ جن سے اولاد ہوتی ہے۔ اب ان صورتوں کے انقلاب کو دیکھئے کہ نبات کو حیوان سے کیا تعلق ہے جو اس سے یہ تولید ہو رہی ہے۔ اسی طرح اور دوسری جسمانی قوتوں کا مدار غذا ہی پر ہے حالانکہ بام کوئی بناسبت نہیں۔ اور اکثر لوگوں نے دیکھا ہے کہ کلمے سے درجہ ایک جسم کا کثیرا ہے پرندہ پیدا ہوتا ہے اور ہر قسم کے کیڑوں کو کئی اپنے جنس سے بنالیتی ہے الحاصل تعمق نظر سے بہت نظیریں مل سکتی ہیں جن سے معلوم ہو جائے کہ توالد کے لئے جنسیت شرط نہیں یعنی ضرور نہیں کہ ہر چیز اپنی جنس ہی سے پیدا ہو کرے۔ پھر اگر انہیں محسوسات میں مشاہدہ

سے قطع نظر کر کے دیکھئے تو اکثر لوگوں کی عقل اوس کے سمجھنے میں حیران ہو جائے دیکھ لیجئے کہ اگر کوئی خبر دے کہ غلے اور پتوں سے آج ایک لڑکا پیدا ہوا تو کیا ایک یہ سمجھ میں نہ آئے گا حالانکہ یہی بات ایک اعتبار سے صحیح بھی ہے پر یہ تولید جو سمجھ میں آتی ہے یہ بھی بطفیل مشاہدہ کے ہے ورنہ عقل اوسکو بھی باور نہ کرتی اس سے معلوم ہوا کہ مدار ایسی عقل کا صرف مشاہدہ پر ہے۔ اس عقل کے روبرو جب تک چراغ مشاہدہ کا نہ ہو ایک قدم نہ چل سکے گی اور منزل مقصود تک کبھی نہ پہنچائے گی اگر منظور ہوا امتحان کسی سے پوچھ دیکھئے کہ تم نے کسی جسم کو مثلاً دیوار کو کبھی آنکھ سے دیکھا بھی ہے یا یون ہی صرف عقل سے جانتے ہو کہ جسم ہے تو غالباً یہی کہے گا کہ جسم شے محسوس ہے ہمیشہ دیکھا کرتے ہیں۔ پر پوچھئے کہ جسم کس کو کہتے ہیں۔ یہی کہے گا کہ جسکو طول عرض عمق ہو۔ پر پوچھئے کہ بھلا طول و عرض تو دکھائی دیتا ہے۔ کیا عمق یعنی دل بھی نظر آتا ہے۔ اب اگر کہئے کہ ان نظر آتا ہے تو جھوٹ ہے کہ سطح کے اندر جسم میں نظر نہیں گہرتی اور اگر کہئے نہیں تو معلوم ہوا کہ جسم کو کبھی دیکھا ہی نہیں۔ کیونکہ جسم کا دیکھنا تو جیہی صادق آئے کہ اوسکے قیون جز دیکھا ہوا اور جو اوس سے ایک بھی نہ دیکھا تو وہ جسم نہوا بلکہ جس چیز کو دیکھا وہ سطح ہے جو جسم کا ایک عرض ہے اب دیکھئے کہ سمجھ رہے تھے کہ جسم نظر آتا ہے اور ثابت ہوتا ہے کہ جسم کا ایک عرض نظر آتا ہے حالانکہ جسم جوہر ہے۔ اس سے بھی عقل کا حال معلوم ہو گیا کہ اکثر حکم میں غلطی کیا کرتی ہے پر ہر شخص کو اسی عقل

مانہ ہے کہ جس سے بڑے بڑے عقلا پر اعتراض کر دیا کرتا ہے۔ یہاں تک
 کہ خود مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں عقل لگانے پر
 بعض لوگ مستعد ہو جاتے ہیں سو یہ بڑی خطر کی بات ہے ہر مسلمان کو
 اس سے بچنا لازم ہے ورنہ کہیں حال اودن لوگوں کا سامنا ہو جائے
 جولا الہ الا اللہ شکر کہنے لگے اَجْعَلْ لَّاهِلَیْہٖ اَلْہَا وَاِجْلًا اِنَّ ہٰذَا
 کَیْفِیْ حُجَّابٌ یعنی کیا بنا دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام معبودوں کو
 ایک معبود یہ تو بڑی عجب کی بات ہے جو سمجھ میں نہیں آتی دیکھ لیجئے کہ
 اسی عقل نارسانے ان کو کیسے بے راہ چلایا اور آخر کہاں پہنچا دیا۔
 دوسری بحث یہ ہے کہ شاید اتنے بڑے فرشتہ کا وجود مستبعد سمجھا
 جائیگا تو دیکھنا چاہئے کہ یہ استبعاد کس چیز سے ناشی ہے آیا تخلیق اس کی
 مستبعد ہے یا وجود فی نفسہ۔ تخلیق میں استبعاد کی گنجائش نہیں اس لئے کہ
 چھوٹی سی چھوٹی مخلوق اور بڑی سی بڑی تخلیق کے حق میں برابر ہے۔
 کیونکہ وہاں تو سوائے قول کن کے کسی چیز کی ضرورت ہی نہیں چنانچہ
 فرماتے ہیں تو لم تھالے اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَیْءٍ اِذَا اَرَدْنَاۤ اَنْ یَّکُوْنَ لَہٗ
 کُنْ فَیَکُوْنُ یعنی جب ہم ارادہ کرتے ہیں کسی چیز کے پیدا کرنے کا تو صرف
 کُن کہہ دیتے ہیں اور وہ پیدا ہو جاتی ہے۔ پہر جب حق تعالیٰ اوس کو
 پیدا کر دے تو وجود اوس کا ضروری ٹھہرا۔ اب اوس کو عقل سے دور سمجھنا عقل
 کی کوتاہی پر دلیل ہوگا۔ تیسری بحث یہ ہے کہ قسطلانی نے ان بعض
 حدیثوں کی نسبت جو کہا ہے کہ مُنْکَرِہِیْن اور آثار وضع کے اودن سے

نمایان ہیں سوا سین تصریح اس امر کی نہیں کہ واقع میں موضوع ہیں یہ بحث
 فن اصول حدیث سے متعلق ہے ہنہ اس باب میں ایک رسالہ الکلام فی
 فی الحدیث الموضوع لہا ہے اوسین محدثین کی تصریحات سے یہ بات
 ثابت کی گئی ہے کہ اس قسم کے اطلاقات سے یہ یقین نہیں ہو سکتا کہ الفا
 حدیث قطعاً موضوع اور کسی کے بناے ہوئے ہیں۔ قولہ بھیجئے خود
 درود اوس نفع عالم پر دام الخ قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ وَمَلَائِکَتَهُ
 یُصَلُّوْنَ عَلَیْکَ یَا اَبَیْہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْکُمْ وَ
 سَلِّوْا اَسْلَمَیْکُمْ ترجمہ تحقیق کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے اوسکے درود بھیجتے
 ہیں نبی (صلی اللہ علیہ وسلم پر) اسے وہ لوگو جو ایمان لائے درود بھیجتے
 اُن پر اور سلام بھیجو سلام کہہ کر اُس مقام میں چند فوائد لکھے جاتے ہیں جنہ
 اہل ایمان کو مطلع ہونا مناسب بلکہ ضرور ہے فائدہ معنی صلوٰۃ میں صلوٰۃ
 لغت میں دعا کو کہتے ہیں چنانچہ خطیب شریعی نے تفسیر میں لکھا ہے
الصلوٰۃ فی اللغۃ الدعاء قال تعالیٰ واصل علیہم اے اوجہ ہم اور
بخاری شریف میں ہے عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال الملئکۃ فصلی علی احدکم ما دام فی مصلوٰۃ ما لم یجد ث تقول
اللہم اغفر لہ اللہم ارحمہ ترجمہ روایت ہے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ملائک صلوٰۃ بھیجتے ہیں جب تک کوئی تم میں کا
 اپنی نماز کی جگہ بٹھا رہتا ہے جب تک کہ حد نہ کرے کہتے ہیں وہ یا اللہ
 بخش دے اوسکو یا اللہ رحم کر اوس پر انتہی صلوٰۃ کی تفسیر اس دعا کے ساتھ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی۔ لیکن چونکہ محنت و دعا کے اللہ تعالیٰ کی صلوة پر صادق نہیں آسکتے اسلئے اس کے معنی میں اختلاف ہو بعض نے کہا کہ اس سے رحمت مراد ہے تاہم اسی اور لغوی معنی میں مناسبت ہو اور وجہ مناسبت کی یہ ہے کہ رحمت لازم اور غایت دعا کی ہے چنانچہ مواہب لدنیہ اور اسکی شرح میں لکھا ہے (وقال الرب والصلوة من اللہ الرحمة) اسے الانعام اور اودتہ لان المعنی تحقیقی للہ عار لا یتعد فی حق اللہ تعالیٰ قارید بہ لازمہ وغایتہ اور یہی معنی بعض احادیث میں مصرح بھی ہیں چنانچہ درمنثور میں امام سیوطی رح نے روایت کیا ہے۔ و آخرت عبد الرزاق وابن المنذر وابن ابی حاتم عن الحسن فی قوله ہو الذی یصلی علیکم قال ان نبی اسرائیل سألوا موسیٰ هل یصلی ربک فکان ذلک کبر فی صدر موسیٰ فاوحی اللہ الیہ اخبرہم انی اصلی وان صلواتی ان رحمۃ سبقت غضبی واخرج عبد بن حمید عن شہر بن حوشب فی الایۃ قال قال نبی اسرائیل یا موسیٰ سل لنا ربک هل یصلی فتعاطم ذلک علیہ فقال یا موسیٰ یا سائلک توکما فاجزہ قال نعم اخبرہم انی اصلی وان صلواتی ان رحمۃ سبقت غضبی ولولا ذلک ہلکوا تروحمہ هو الذی یصلی علیک کو کی تفسیر میں روایت ہے کہ سوال کیا نبی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے (هل یصلی ربک) اور شہر بن حوشب کی روایت میں ہے کہ اوں لوگوں نے درخواست کی موسیٰ علیہ السلام سے کہ حق تعالیٰ سے اس امر کا سوال کریں الغرض شاق ہوئی یہ بات موسیٰ علیہ السلام پر پس استفسار فرمایا حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام

سے کہ کیا پوچھتی ہے قوم تمہاری پس عرض کیا انہوں نے سوال انکار سُنا
 ہوا ان میری صلوٰۃ رحمت ہے جو سابق ہوئی میرے غضب پر اگر ہوتی
 یہ صلوٰۃ تو ہلاک ہو جاتے وہ لوگ انتہی موسیٰ علیہ السلام پر انکا سوال
 جو شاق گذر اسوا و سکی وجہ یہی معلوم ہوتی ہے کہ صلوٰۃ کے معنی
 دعا سمجھے جو حق تعالیٰ کی نسبت محال ہے پھر حق تعالیٰ نے خود قصر فرما دی
 کہ میری صلوٰۃ میری رحمت ہے پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ
 سے مراد رحمت ہو ا کرتی ہے اور یہی ہے مذہب ابن عباس اور مکرّمہ
 اور ضحاک اور سفیان ثوری وغیرہ اہل علم کا اور ایک قول ابو العالیہ
 کا یہی ہے چنانچہ الدر المنضود فی الصلوٰۃ علی صاحب المقام المحمود
 من ابن حجر ہشیمی رح نے لکھا ہے وقیل ہی (اسی الصلوٰۃ) منہ تعالیٰ رحمۃ
 ونقلہ الترمذی عن الثوری وغیرہ واحد من اہل العلم ونقل عن ابی العالیہ
 وعن الضحاک اور در فتورین ہے واخرج عبد بن حمید و ابو المنذر عن
 عکرمۃ قال صلوٰۃ الرب الرحمة و صلوٰۃ الملئکۃ الاستغفار اور مسالک الخفایا
 من قسطلانی رح نے لکھا ہے قال ابن عباس اراد اللہ ان یرحم النبی صلی
 علیہ وسلم و ملئکۃ یدعون و هو معنی قول الضحاک صلوٰۃ اللہ رحمۃ اور امام
 قرطبی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے الصلوٰۃ من اللہ عز و جل ہی رحمۃ و من
 الاستغفار و من الامۃ الدعاء و التعظیم اور بعضو نکا قول یہ ہے کہ مراد
 اس سے تناب ہے کافی البخاری قال ابو العالیہ صلوٰۃ اللہ ثنا وہ علیہ الملئکۃ
 اور اسی قول کو ابن قیم نے پسند کیا ہے چنانچہ مسالک الخفایا من قسطلانی رح

نے کہا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جلا والانہام میں ابن قیم نے چھ وجہ قائم
 کئے ہیں کہ صلوٰۃ کے معنی رحمت نہیں ہو سکتے ایک یہ کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے
 اُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ مِّن رَّحْمَتِهِ اِن رَّحْمَتُكَ غُلْفٌ
 صلوات پر ہے اور غطف مقتضی منایرت کو ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ رحمت
 غیر صلوٰۃ ہے۔ دوسری یہ کہ صلوٰۃ خاص انبیاء اور مومنین کے واسطے ہر
 اور رحمت عام اور ہر شے کو شامل ہے۔ تیسری یہ کہ اگر صلوٰۃ بمعنی رحمت
 کے ہو تو جن لوگوں کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
 پڑھنا واجب ہے چاہئے کہ اللہ رحم سیدنا محمدؐ وال سیدنا محمدؐ کے لئے سے
 وجوب ساقط ہو جائے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ چوتھی یہ کہ اگر کسی نے کسی
 رحم کر کے مثلاً کہا نا کہلایا تو رحمہ کہتے ہیں نہ کہ صلی علیہ یعنی یہاں رحمت صادق
 آتی ہے اور صلوٰۃ صادق نہیں آتی۔ پانچویں یہ کہ اگر صلوٰۃ کے معنی رحمت
 ہوں تو آیہ شریفہ کے معنی ہونگے (اللہ تعالیٰ اور فرشتے رحمت اور استغفار
 کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر تو تم دعا کرو اور ان کے لئے) حالانکہ جلا
 سلیم گو اہی دیتا ہے کہ اول و آخر کلام اس معنی پر باہم مرتبط نہیں ہوتا بخلاف
 اسکے کہ معنی صلوٰۃ کے ثنا ہوں تو تینوں جاے مضمون ایک ہو جائیگا
 ثنا اللہ تعالیٰ کی اور فرشتوں کی تو ظاہر ہے۔ رہا یہ کہ صلوٰۃ مومنین کی
 بصورت دعا ہے تو وہ بھی متغین ثنا ہوگی کیونکہ ثنا کا حق تعالیٰ سے
 طلب کرنا بھی ایک قسم کی ثنا ہے۔ اور قطع نظر اسکے طالب رحمت کو مستحکم
 کہتے ہیں نہ کہ مصلیٰ جیسے طالب مغفرت کو مستغفر کہتے ہیں۔ چھٹی یہ کہ حق تعالیٰ

فرماتا ہے لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا
یعنی مت پکارو تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسا کہ آپس میں
ایک دوسرے کو پکارتے ہو یعنی رسول وغیرہ القاب سے پکارنا چاہئے
صرف نام لیکر پکارنا درست نہیں اور یہ بھی صرف کفار کو تھی ورنہ اہل اسلام
خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یا رسول اللہ کہہ کر خطاب کرتے تھے اور
یہ بات جب خطاب میں تھی تو جو اس کے معنی میں ہے یعنی دعا اور سب سے
یہی لحاظ چاہئے اسوجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں دعا
بھی ایسی کرنا چاہئے جو کسی کے واسطے نہ کیجاوے۔ اور ظاہر ہے کہ دعا
رحمت کی ہر مسلمان بلکہ کفار و حیوانات کے واسطے بھی کیجاتی ہے
چنانچہ استسقا میں کہا جاتا ہے اللہم ارحم عبادک و بلاولک و بہائمک یعنی
یا اللہ رحم کر اپنے بندوں پر اور شہروں پر اور جانوروں پر بالکل ان
وجوہات سے صلوة کے معنی رحمت لینا درست نہیں انتہی لخصاً۔ اور
بعضوں نے کہا مراد اس سے مغفرت ہے کما فی مسالک الخفا و ثانیہا

صلوة اللہ مغفرتہ و کج القرائی فی ہذا و قربہ البیضاوی اور مواہب لدنیہ
میں ہے و ردی ابن ابی حاتم عن مقال بن حیان قال صلوة اللہ مغفرتہ
و قال الضحاک بن مزاحم صلوة اللہ رحمتہ و فی روایت عنہ مغفرتہ حامل یہ
کہ بیضاوی نے صلوة اللہ کی تفسیر مغفرت کے ساتھ کی ہے اور میلان
قرآن کا بھی اسی طرف ہے اور یہی قول مقال کل ہے اور ضحاک بن مزاحم
بھی ایک روایت ایسی ہی وارد ہے۔ ان حضرت کی دلیل شاید یہ ہے

ہوگی جسکو ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے حدیثی اعیوب
 الدورقی حدیثنا ابن علیہ حدیثنا ایوب عن محمد بن سیرین عن عبد الرحمن بن
 بشیر بن مسعود الانصاری قال لما نزلت ان الله واملأكم الله
 يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا
 تسليماً قالوا يا رسول الله هذا السلام قد عرفناه فكيف الصلوة وقد غفر الله
 لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على
 آل ابراهيم اللهم بارك على آل محمد كما باركت على آل ابراهيم ترجمہ روایت
 ہے عبد الرحمن بن بشیر سے کہ جب وقت نازل ہوئی آیہ شریفیہ ان الله واملأكم
 تو عرض کیا صحابہ نے یا رسول اللہ اس سلام کی کیفیت تو ہمیں معلوم ہے
 لیکن صلوۃ آپ پر کیونکہ ہو سکے کہ اگلے پچھلے گناہ آپ کے حق تعالیٰ
 نے بخش دیئے ہیں فرمایا کہو اللہم صل علی محمد الخ انتہی مختصاً سوال صحابہ
 سے صاف معلوم ہوا کہ صلوۃ کے معنی مغفرت سمجھ گئے اور ظاہر ہے
 کہ یہ کام اللہ تعالیٰ کا ہے اور پہلے ہی مغفرت ہو چکی تھی جیسا کہ حق تعالیٰ
 فرماتا ہے لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ
 اسلئے صلوۃ کے اقتال میں ضرورت سوال کی ہوئی پیر جب ارشاد ہوا
 کہ کہو اللہم صل تو گویا صحابہ نے اتنا لا لامر تسلیم کر لیا اور سوا اسکے
 یہ بھی دلیل اونگی ہو سکتی ہے کہ اس آیہ شریفیہ میں کمال درجہ کی خصوصیت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بحسب اجماع ثابت ہے کمالی الثواب
 اللہ تبارک والایحاج منعقد علی ان فی ذہ آ لایۃ من تعظیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم

والتنويه باليس في غيره اور جيسے رحمت میں اختصا ص آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کا نہیں رہتا ویسا ہی ثنا میں بھی کوئی خصوصیت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں کیونکہ حق تعالیٰ تمام مسلمانوں کی ثنا کیا کرتا
 کما فی الدر المنثور للسیوطی رح و اخرج ابن ابی حاتم عن ابی العالیۃ فی قوله
 هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكَ كَوْنًا مَلِكًا قَتَلَهُ قَالَ صَلَوةُ اللّٰهِ ثَنَاءٌ وَ صَلَوةُ
 الْمَلِكَةِ الدُّعَاءُ اِنَّهُ مَغْفِرَةٌ قَطْعِيَّةٌ خَاصَةٌ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے
 کما قال تعالیٰ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ
 مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ اور کسی دوسرے کو یہ بات نصیب نہیں
 مبارک وی القاضی عیاض رح فی الشفا عن ابن عمر رضی اللہ عنہ لغبت بین
 یدی الساعة ومنه رواية ابن وهب انه صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى
 سل يا محمد فقلت ما اسأل يا رب اتخذت ابراهيم خليلاً وكلمت موسى تكليماً
 واصطفيت نوحاً واعطيت سليمان ملكاً لا ينبغي لاحد من بعده فقال الله تعالى
 ما اعطيتك خيراً من ذلك اعطيتك الكوثر وجعلت اسمك مع اسمي نياحاً
 به فی جوف السماء وجعلت الارض طهوراً لك ولا متاك وغفرت لك ما تقدم
 من ذنبك وما خفانك ثمشی فی الناس مغفوراً لك ولم اصنع ذلك لاحد
 قبلك وجعلت قلوب امتك مصاحفها وخبأت لك شفاعتك ولم
 اجبا البنی غیر کہ ترجمہ روایت کیا قاضی عیاض نے شفا میں اور کہا ملا علی
 قاری نے شرح میں کہ روایت کیا اوسکو احمد نے بسند حسن ابن عمر سے
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے مجھ سے فرمایا

کہ کچھ مانگوین نے عرض کیا اے پروردگار کیا مانگوں تو نے ابراہیم کو خلیفہ
 بنالیا اور موسیٰ سے کلام کئے نوح کو برگزیدہ کیا اور سلیمان کو وہ ملک دیا
 جو ان کے بعد دوسرے کو نرا وارث نہیں ارشاد ہوا جو مکوین نے دیا وہ ان
 سب سے بہتر ہے تمکو کوثر دیا تمہارے نام کو اپنے نام کے ساتھ رکھا جو
 پکارا جاتا ہے آسمان میں اور تمہارے اور تمہاری امت کے لئے زمین
 کو بطور اور پاک بنایا اور اگلے پچھلے گناہ تمہارے بخش دئے اب لوگوں میں
 تم مغفور ہو یہ عطائیں پہلے کسی کے لئے نہوین تمہاری امت کے دلوں کو
 مصحف بنایا اور مقرر کر رکھی ہے تمہارے لئے شفاعت کسی نبی کے
 واسطے یہ بات نہ آئی انتہی چونکہ دوسرے انبیاء کو یہ قطعیت مغفرت حاصل
 نہیں ایسوجہ سے انبیاء علیہم السلام روز حشر مقام خوف میں ہونگے چنانچہ
 حدیث شریف سے جو بخاری شریف میں بکرات و مرات وار ہے یہ بات
 ظاہر ہے۔ اور بعض کا قول یہ ہے کہ مراد اس سے سلام ہے کافی المواہب
 وجوز الحکیمی ان کیون الصلوۃ بمعنی السلام شاید دلیل اس قول کی یہ ہوگی
 کہ مغفرت ماقدم و مائخر وقت واحد میں بالکلیہ ہو چکی اس میں تجدود و استمرار
 صادق نہیں آتا حالانکہ آیہ شریفہ سے تجدود و استمرار ثابت ہے جیسا کہ
 قریب معلوم ہوگا البتہ سلام میں استمرار ہو سکتا ہے اور سوائے اس کے
 ابن تیم کے ان بعض دلیلوں سے اس قول کا بھی ابطال ہوتا ہے اور بعض کا
 قول ہے کہ مراد اس سے ثنا و تعظیم یا تحفظ تعظیم ہے کافی المواہب و قبل
 صلوۃ علی خلقہ تکون عامۃ و تکون عامۃ فیکون صلوۃ علی انبیاء ہی ماقدم

من النار والتعظیم و صلوة علی غیرہم الرحمة المتی وسعت کل شے وقال الجلیمی فی
 الشعب معنی الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم تعظیم اور اسی کے قریب
 یہ قول بھی ہے کہ مراد اس سے تشریف و زیادتِ تکریم ہے کما فی المواہب
 وحملی القاضی عیاض عن بکر التستری انه قال الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 من اللہ تشریف و زیادة کرمۃ شاید دلیل ان اقوال کی یہ ہوگی کہ آیہ تشریف
 میں صلوا علیہ وسلم اسے ظاہر ہے کہ صلوة کچھ اور ہے اور سلام اور خاندانِ
 صحابہ نے یہی سمجھا اور سوائے اسکے سلام میں بھی کوئی خصوصیت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں **سَلَامٌ عَلَیْکَ اَیُّهَا النَّبِیُّ** وغیرہ اکثر وارد ہوا ہے
 الحاصل ان سب اقوال سے مقصود یہ ہے کہ کمال تعظیم و خصوصیت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ کے نزدیک سمجھی جاوے اور علو شان و مرتبت
 منزلت و ردد تشریف کی ثابت ہو یہاں تک کہ جنہوں نے صلوة سے رحمت
 مراد لی ہے اور کچھ بھی مطلب یہ نہیں کہ وہ رحمت عام ہے بلکہ وہ رحمت مراد
 ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے لئے خاص لگی ہوئی ہے چنانچہ زرقانی
 نے اسی قسم کا جواب اوس اعتراض کا دیا جو صاحب مواہب نے اس قول
 وارد کیا ہے کہ اس آیه **وَلِئَلَّا عَلَّمَنَّکُمْ صَلَواتٍ مِّنْ رَّبِّکُمْ وَرَحْمَةٍ**
 سے صلوة رحمت میں مناربت ثابت ہے حیث قال واجیب بان الصلوة المراد
 المقرؤة بالتعظیم فی انحصار من مطلق الرحمة وعطف العام علی الخاص کثر
 مستعمل اور اس تقریر سے صاحب مواہب کا یہ اعتراض بھی دفع ہو جاتا ہے
 کہ جب یہ آیہ فرمائیے نازل ہوئی صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ سلام کا طریقہ

تو ہم نے جان لیا یعنی السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ مملوۃ آب پر
 کس طور پر پڑھیں فرمایا کہوا اللہم صل علی محمد و آلہ صلوٰۃ کے معنی رحمت
 ہی ہوتے تو فرمادیتے سلام میں ہی تم نے اسکو بھی جان لیا کیونکہ آئین
 (ورحمۃ اللہ وبرکاتہ) موجود ہے۔ یہ اعتراض اسوجہ سے دفع ہو سکتا اگر
 کہ رحمۃ اللہ سے مراد رحمت عامہ ہے اور صلوٰۃ سے مراد رحمت خاصہ
 اور ضرور نہیں کہ عام کے معلوم ہونے سے خاص یہی معلوم ہو جائے
 کما قال الزرقانی والحجواب ما قد علمتم من قول علی ان الصلوٰۃ اخس
 من مطلق الرحمة ہر جب صلوٰۃ رحمت خاصہ کا نام نہیں تو رحمت کے ذکر سے صلوٰۃ کا ذکر
 لازم نہیں آتا کیونکہ جہاں خاص کا ذکر مقصود ہو عام کا ذکر کافی نہیں
 جیسا کہ انسان کا ذکر جہاں مقصود ہو وہاں حیوان کہنا درست نہ ہو گا ایسی وجہ
 سے ابن عبد البر نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کے
 وقت رحمہ اللہ تعالیٰ کہنا درست نہیں کما قال السخاوی فی القول البدیع
 جزم ابن عبد البر بالمنع فقال لا يجوز لاحد اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم
 ان يقول رحمة الله لانه قال من صلى على علي ولم يقل من ترحم علي ولا من دعي
 لي وان كان معنى الصلوٰۃ الرحمة ولكن خص بهذا اللفظ تعظيما له فلا يعدل
 الي غيره و يديره قوله تعالى لا تجعلوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ
 بَعْضِكُمْ بَعْضًا اس تقریر سے پانچ اعتراض ابن قیم کے بھی دفع ہو گئے
 باقی رہ چٹا اعتراض اذ نکادوسکا جواب یہ ہے کہ اللہم صل الخ کی نہایت
 ہر چند دعا کی ہے مگر جب تکلیف الصلوٰۃ کے جواب میں وہ ارشاد ہوا تو

محب تعین شائع صلوٰۃ اسی کا نام ہوگا۔ اسی وجہ سے ان الفاظ مشرعوہ کو کوئی پڑھ لے تو صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہنا صادق آجائے گا نہ وعاہد حالانکہ وضع صیغہ دعا کے واسطے ہے مگر یہ امر ظاہر ہے کہ جب کام کا حکم حق تعالیٰ نے فرمایا اس کے امثال میں کوئی کام کیا جاتا، مثلاً نماز کے حکم پر قیام و رکوع وغیرہ ادا کئے جاتے ہیں اور روزہ کے پر بھوکے پیاسے رہتے ہیں بخلاف اسکے درود شریف پڑھنے کیلئے جب صَلُّوْا ارشاد ہوا تو کوئی کام نہیں کیا جاتا بلکہ یہی کہا جاتا ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِ یہ تو بلاشبہ ایسا ہوا جیسے بنی اسرائیل نے قتال کے حکم کے جواب میں فَقَاتِلَا کہا یعنی تمہیں لڑ لو وجہ یہ ہے کہ حبیبہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ عہدہ برائی اوسکی کسی سے نہوسکتی تھی فرما دیا کہ یہ کام اللہ تعالیٰ ہی کے تفویض کر دیا کرو یعنی تفویض کر دینا ہی صلوٰۃ ہو جائے گا اسی مسئلہ میں امام ابو منصور ماتریدی نے اپنی تفسیر مسمیٰ بتاویلات القرآن میں اسی قسم کی تقریر کی ہے کمافان الکمال

ان فی الآیۃ الامر للمؤمنین ان یصلوا علی النبی ثم قال لما سئل عن کیفۃ الصلوٰۃ علیہ وما یمتہا فقال ان یقولوا اللہم صل علی محمد وذرہا سوال من اللہ تعالیٰ ان یتولی بنفسہ الصلوٰۃ علی محمد علیہ السلام و فی ظاہر الایۃ ہم المامرون یتولون الصلوٰۃ بانفسہم علیہ فکیف یخرجون عن الامر بالصلوٰۃ علیہ بالدعاء والسوال من اللہ تعالیٰ بالصلوٰۃ علیہ فنقول ہم امروا بالصلوٰۃ وہی الغایۃ من الثناء علیہ وکننہ لم یالینہ صلی اللہ علیہ وسلم

فی دہم ظاہر القیام بغایتہ یا امر و ابیہ النصار علیہ فاسرحم ان یحیدوا و کمالی شہادۃ
 ویفوضوا الیہ وان یسالوہ لیتولی ذلک ہود و نہم المیر فی وسعہم القیام بغایتہ
 النصار علیہ و الافلیس فی ظاہر الایۃ سوال للرب تعالیٰ ان یصلی ہو بنفسہ
 علیہ و لکن فیہا الامر للذین آمنوا بان یصلوا علیہ و اللہ اعلم بتفصیل اس
 اس اجمال کی یہ ہے کہ ہر شے کے لئے ایک حقیقت اور ہویک مقصد
 حق تعالیٰ کے نزدیک ثابت ہے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَاَعْظَمُ
 كُلِّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَاَيْضًا قَالَ وَكُلُّ شَيْءٍ خَلْقُنَا لِنَقْلَ سِ
 اور نظائر اس کے بہت ہیں جیسا کہ موت کی صورت و نبی کی ہے اور
 قیامت میں فوج کی جائے گی۔ اور نیل و فرات کی حقیقت کو سدۃ المنہی
 کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کما فی کنز العمال من الجنائز
 رَفَعَتْ اِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَبِهَةِ فَتَبَاهَا فِي السَّاءِ السَّابِقَةِ نَقَبَهَا شَلَّ قُلُوبُ سَاحِرٍ وَرَوَّاهَا
 اَذَانُ الْفِيلَةِ فَاذًا اَرْبَعَةَ اَنْهَارٍ نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ فَاَمَّا
 الظَّاهِرَانِ النَّيْلُ وَالْفَرَاتُ وَاَمَّا الْبَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ الْحَدِيثُ
 یعنی سدۃ المنہی کے پاس میں نے دو نہروں دیکھیں دو ظاہر کی دو باطن
 کی ظاہر کی دو نہر نیل و فرات ہیں اور باطن کی جنت میں دو نہر ہیں
 اس طرح ایک خزانہ ہر جسم میں اچھے اچھے اخلاق رکھے ہیں کما فی الجامع الصغیر
 للسیوطی ان محاسن الاخلاق مخزونة عند الله تعالى فاذا احب الله عبدا
 منحه خلقا حسنا الحکیم عن العلاربین کثیر مرسلاترجمہ روایت ہے علاربین
 کثیر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اچھے اچھے اخلاق

اللہ تعالیٰ کے پاس مخزون ہیں جب کسی کو حق تعالیٰ دوست رکھتا ہے
 تو اس کو کوئی اچھا خلق عنایت فرماتا ہے اور جامع الصغیر میں ہے اللہ
 تبارک و تعالیٰ المیزان والبیض والکبیر یلا السموات والارض والصلوۃ فوالحدیث
 حم ان اللہ عن ابی مالک الاشعری ترجمہ فرمایا حضرت نے اللہ
 میزان کو بھر دیا اور بیض و کبیر آسمانوں کو اور زمین کو بھر دی ہیں
 اور نماز نور ہے اور زرقانی شرح مواہب میں روایت ہو و اخراج
 احمد وابن حبان و انصیاب و رجال الصبیح عن جابر مرفوعاً آیت میقالید النیا
 علی فرس البلق جارنی بہ جبریل علیہ طیفۃ من سندس یعنی میرے پاس دنیا
 کی کبجیان لائی گئیں جن کو جبریل علیہ السلام البلق گھوڑے پر میرے پاس
 لائے اور اس قسم کی روایتیں کثرت موجود ہیں حاصل یہ کہ حق تعالیٰ
 کے نزدیک ہر چیز کی ایک حقیقت ثابت و موجود ہے لیکن بعضونکا
 وجود اس عالم میں محسوس ہے اور بعضونکا محسوس نہیں چنانچہ احادیث
 مذکورہ بالائے ظاہر ہے یہ ہر حقیقت دوسری سے ممتاز ہے و تخصیص
 خاص چنانچہ انہیں احادیث سے یہ بات بھی ظاہر ہے اور یہ حدیث
 بھی اس پر دلیل ہے جو کنز العمال میں ہے اذا کان یوم الیقمة جار الایمان
 والشکر یرجئون ان یدعی الرب فیقول للایمان انطلق انت و اہلک
 الی الجنۃ فی تاریخہ عن صفوان بن عسال ترجمہ روایت ہے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قیامت کے روز ایمان اور شکر
 حاضر ہونگے اور حق تعالیٰ کے روبرو دونوں انو بیٹھ جائیں گے ایمان کو ایشا

ہو گا کہ تو اپنے اہل کے ساتھ جنت میں پہنچا جھنکی۔ اسی طرح درود شریف

بھی حال سمجھنا چاہئے کہ ایک شے ممتاز ہے اور وجود اس کا اس عالم کے جنس سے نہیں اور نہ اور اک اور اس کا حواس جسمانیہ سے ہو سکتا ہے۔ بلکہ وہ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت سے متعلق ہے اور تعجب نہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو دیکھ بھی لیتے ہوں کیونکہ ملکوت وغیرہ عوالم کی اشیاء جن تک خیال کی رسائی دشوار ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محسوس تھیں۔ اس سے بڑا کہ کیا چاہئے کہ قیامت کی اشیاء کو بیان سے ملاحظہ فرماتے تھے کما فی الفردوس اللہیمی عن جابر ان اللہ

رفع لی بیت المقدس وانا عند الکعبۃ فجلت النظر الیہ والی مافیہ ولقد رآت

جہنم واہلبا فیہا واہل الجنة فی الجنة قبل ان یدخلوا کما انظر الیکم یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس رو برو میرے کیا گیا جسکو میں دیکھ رہا تھا اور قبل اسکے کہ جہنمی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں جاؤں میں انکو اپنے اپنے مقامات میں دیکھ لیا ہوں جس طرح تکوید کیتا ہوں وہی المواہب ردی الشیخان من حدیث عقبہ بن عامر قال صلی رسول اللہ صلی

علیہ وسلم علی قلبی احد بعد ثمان سنین کالمووع للاحیاء والاموات ثم طلع النبر

فقال انی بن امیرکم فطردانا علیکم شہید وان موعدکم الحوض وانی لانتظر الیہ وانی مقامی ہذا وانی قد اعطیت مفاتیح خزائن الارض الحدیث۔

ترجمہ نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء احد پر اٹھ سال کے بعد جیسا کہ کوئی رخصت کرتا ہے زندون اور مردون کو ہر چڑ ہے حضرت

منہر پر اور فرمایا کہ میں تمہارے لئے میرے منزل ہوں اور تمہارا شاہد ہوں اور ہمارے اور تمہارے ملنے کی جگہ ہے جسکو میں اسی جگہ سے دیکھ رہا ہوں اور زمین کے خزانوں کی کنجیاں مجھکو دیکھیں انتہی اور سوا اسکے اس دعویٰ پر اور بہت سی دلیلیں ہیں۔ الغرض صلوٰۃ کا ادراک و احساس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے دوسرا دوسرا واقف ہو گیا جیسا کہ کورما درزا دسیاہ و سفید پر مطلع نہیں ہو سکتا۔ اور مثال اسکی ایسی سمجھنا چاہئے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال یعنی بے پے روزے بلا افطار رکھنا شروع کئے صحابہ نے بھی اتباع کا قصد کیا ارشاد ہوا کہ مجھکو اپنے پر قیاس مت کرو کہلاتا ہے مجھکو میرا رب اور پلاتا ہے۔ جیسا کہ بخاری شریف میں ہے عن ابی سعید الخدریؓ انہ سمع رسول اللہ صلی

علیہ وسلم یقول لا تاواصلوا فاکلم ارا دان یواصل فلیواصل حتی السحر قالوا فاکلم تو اصل یا رسول اللہ قال است کہیتکم انی ابیت لی سطمع یعنی مساقی یستقین۔ و فی روایت منہ لیطعنی ربی و یستقین اس کہانے پینے کی حقیقت دوسروں کو کیا معلوم ہو سکے۔ اگر وہ ہمارے کہانے پانی کی جنس سے ہوتا تو صوم وصال ہی کیونکہ کہا جاتا اور است کہیتکم وغیرہ کیونکہ فرماتے۔ ایسا ہی صلوٰۃ کا ادراک و احساس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے اور تعجب نہیں کہ درقہ عینی فی الصلوٰۃ سے اسی کے طرف اشارہ ہوا اگرچہ اکثر محدثین نے معنی اسکے نماز کے لئے ہیں مگر اسپر کوئی قرینہ نہیں بخلاف معنی درود کے کہ اسپر یہ حدیث قرینہ ہے جو اوپر مذکور ہوئی یا من عبد

یصلی علی الامام جہا ملک حتی یجی بہا و جاہ الرحمن فیکول اللہ عزوجل انہو بہا
 بہا الی قبر عبدی یتغفر لقاہما و تقر بہا عینہ الی یلمی عن عایشہ کذا فی نثر العما
 یعنی درود جب حق تعالیٰ کے پاس گزرانا جاتا ہے تو فرماتا ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اسکو لیجاؤ تا اس سے اونکی آنکھیں ٹہنڈی
 ہوں انتہی۔ اسی وجہ سے بعضو نکا مذہب یہی ہے کہ مراد قرۃ عینی فی الصلوۃ

سے درود ہے لکھا قال القسطلانی فی مسالک الخفا معنی قرۃ عینی فی الصلوۃ
 فی حدیث جب لی من دنیا کم ثلاث النساء الطیب وجعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ
 الصلوۃ الی ذکرہ فی قولہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ فَعْلَمُ سَعَاتِہُمْ عَشْرَ اَنْبِیَآءِ
 یہ تو اللہ تعالیٰ کی صلوۃ کا حال تھا اب رہی صلوۃ ملائکہ اور مؤمنین و مؤمنین
 نے لکھا ہے کہ مراد اس سے استغفار و دعا ہے وجہ اسکی یہ معلوم ہوتی
 ہے کہ صلوۃ یعنی رحمت خاصہ کا خزانہ حق تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے کسی کو
 اوس میں دخل نہیں۔ خیر خواہوں کا کام صرف دعا گوئی ہے۔ اور وہ بھی صرف
 اس غرض سے کہ ہم بھی دعا گو ہیں ورنہ پیارے رحمت خاصہ کا اتنا بغیر دعا کے
 ہمیشہ جاری ہے جیسا کہ خود حق تعالیٰ اس آیت شریفہ میں بصیغہ استمرار اسکی
 خبر دیتا ہے۔ مگر چونکہ اس دعا و استغفار پر بھی صلوۃ ہی کا اطلاق فرمایا
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس صلوۃ کی صورت
 و عائیہ کو بدل کر اسی صلوۃ کی صورت میں جلوہ گر فرماتا ہے جو مختص آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے اور یہ کچھ مستبعد نہیں۔ کیونکہ جب ایمان
 لائے والوں کی سئیات کی صورت کو بدل کر خنات کی صورت میں جلوہ گر کرتا

تو اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق دعا کی صورت کو ان کی خوشنودی کے واسطے بدل دینا مالک کن فیکون کے نزدیک کونسی بڑی بات ہے دیکھ لیجئے سیدنا کو حسنات بنا دینا اس آیت شریفہ سے ثابت ہو قال تعالیٰ اَلَا مَنْ تَابَ وَ اٰمَنَ وَ عَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَّحِيْمًا ترجمہ مگر جس نے توبہ کی اور یقین لایا اور کیا کچھ کام نیک پس بدل دیتا ہے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے گناہوں کو نیکیوں کے ساتھ اور اللہ غفور رحیم اس صورت میں تینوں صلوات کی صورت بالمال ایک ہی ہوگی۔ اوپر یہ بھی فرماتا ہے کہ جب آیت صلوة نازل ہوئی صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ سلام کی کیفیت تو ہمیں معلوم ہوئی صلوة کا کیا طور ہوگا چنانچہ درمشورہ وغیرہ اکثر کتب میں اس مضمون کی روایتیں وارد ہیں منجملہ انکے ایک یہ ہے و اخراج ابن ابی سعد و احمد و عبد بن حمید و البخاری و النسائی و ابن ماجہ و ابن مردويه عن ابی سعید الخدری قال قلنا یا رسول اللہ ﷺ قد علمنا کیف الصلوة قال قولوا اللہم صل علی محمد عبدک و رسولک كما صلیت علی آل ابراہیم و بارک علی محمد و علی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم۔ کذا فی الدر المنثور للسیوطی فی تفسیر آیتہ اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلَائِکَتَهُ اس سے معلوم ہوا کہ صلوة سے مراد صحابہ نے دعا نہ سمجھی ورنہ ہر شخص دعا گوئی میں مصروف ہو جاتا ہوتا کی وجہ یہی ہوگی کہ رحمت نازل کرنا تو خاص اللہ تعالیٰ کا کام ہے اس امر کا امتثال ہم سے کیونکر ہو سکے ارشاد ہوا کہ تمہارا کام اتنا ہی ہے کہ ان الفاظ

کو کہہ یا کر اس کو تر سے اہستہ طور پر تہہ می رختہ شد غنیہ کے اس قول کا
 مطلب بھی معلوم ہو گیا جو ابھی مذکور ہوا اور وہ اشکال بھی دفع ہو گیا جو قسطلانی
 نے شرح بخاری میں وارد کیا ہے کہ اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلٰئِكَتَهُ مِنْ لَفْظِ
 اللّٰہ کی خبر محذوف ہے یا اللہ و ملائکہ دونوں کی خبر یصلون ہے یہ نہیں
 ہو سکتا کہ یصلون دونوں کی خبر ہو کیونکہ اللہ کی صلوٰۃ کچھ اور ہے اور
 ملائکہ کی کچھ اور ایک لفظ کا استعمال دو معنی مختلف میں وقت واحد میں
 درست نہیں۔ اور اگر کہا جاوے کہ لفظ اللہ کی خبر محذوف ہے یعنی
 یصلی اور یصلون ملائکہ کی خبر ہے تو وہ بھی درست نہیں اسلئے کہ بخیرین
 تصریح ہو چکی ہے کہ جب معنی دو خبروں کے جدا جدا ہوں تو اسوجہ سے
 کہ دوسری خبر محذوف پر دلالت نہیں کرتی ایک کو حذف کرنا درست نہیں
 اگر یہ لفظ دونوں کا ایک ہو جیسے زید ضارب و عمرو بن اگر محذوف صلاۃ
 سے چلنے والا مراد ہو یعنی مسافر اور مذکور سے ماریو الا کہا قال القسطلانی
 فی شرح البخاری اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلٰئِكَتَهُ یُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ اِخْتِلَافٌ
 ہل یصلون خبر عن اللہ و ملائکہ وعن الملائکہ فقط و خبر الجمالۃ محذوف لغائر
 الصلاۃ ین لان صلوٰۃ اللہ غیر صلوٰۃ ہم اسی ان اللہ و ملائکہ یصلون الا ان
 فیہ سبحا و ذلک انہم فصوا علی اندا اختلف مدلول الخبرین فلا یجوز حذف
 احد ہما لدلالة الآخر وان کا نا بلقط واحد فلا نقول زید ضارب و عمرو یعنی
 و عمرو ضارب فی الارض اسی مسافر وجہ دفع اشکال یہ ہے کہ ینون صلوٰۃ
 حقیقت میں ایک ہیں اور مصداق سب کا ایک ہی قسم کا ہونہ مختلف

مکتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ نے رحمۃ للعالمین فرمایا ہے تو
 گویا ذات مبارک منبع رحمت ہے کہ تمام عالموں سے متعلق رحم تو نکاحا فاضلہ
 یہیں سے ہوتا ہے۔ اسلئے صلوٰۃ ورحمت الہی پیارے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل ہوتی ہے تا کہ وہ ہر سے استفادہ اور ادھر سے افاضہ
 برابر جاری رہے۔ فائدہ اس آیت شریفہ میں حق تعالیٰ فرماتا ہے
 وَمَلَائِكَتُهُ يَصَلُّونَ یعنی اس کے فرشتے درود پڑھتے ہیں اور
 آدم علیہ السلام کے سجدہ کے باب میں فرمایا فَجَدَّ الْمَلَائِكَةُ
 كَلَامُكُمْ أَتَجْعَلُونَ یعنی تمام فرشتوں نے اذ کو سجدہ کیا۔ اہل مذاق
 و جدان سلیم سے سمجھ سکتے ہیں کہ اس اضافت و ترک اضافت میں کتنی
 لطف رکھا ہے امر و جدانی تو بیان میں آ نہیں سکتا مگر بحسب ظاہر شخص
 اس قدر سمجھ سکتا ہے کہ اس اضافت میں کوئی معنی زاید ایسے ہوں گے
 جو صرف ملائکہ کہنے میں نہیں۔ اور یہ ممکن نہیں کہ یہ اضافت تعریف
 یا تخصیص کے واسطے ہو جیسے غلام زید میں۔ کیونکہ زید کے سوا دوسرے
 بھی غلام ہوتے ہیں تو غلام زید سے فائدہ تعریف یا تخصیص کا ہوگا
 بخلاف ملائکہ کے اسلئے کہ سب فرشتے اللہ تعالیٰ ہی کے ہیں کسی دوسرے
 نہیں۔ پس ملائکہ کہنے سے نہ تعریف ہوئی نہ تخصیص۔ بلکہ اس اضافت
 یہ معلوم ہوا کہ جس فرشتہ کو نسبت حق تعالیٰ کے طرف سے یعنی تمام
 فرشتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا کرتے ہیں اور اس حکم
 سے کوئی فرشتہ مستثنیٰ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جو مستثنیٰ ہوگا اس سے یہ

نسبت جاتی رہے گی اور یہ محال ہے۔ پہر یہ بات ظاہر ہے کہ سب فرشتے
 اللہ تعالیٰ ہی کے ہیں باوجود اسکے جب نسبت اپنی طرف فرمائی تو معلوم
 ہوا کہ صرف عزت افزائی اور انکی اس نسبت سے مقصود ہو جیسے فرماتا ہے
 اَرْعِبَا دِئِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْكَ هُوَ سُلْطَانٌ يَعْنِي جب شیطان نے
 آدمیوں کو گمراہ کرنے پر اپنی آمادگی ان ظاہر کیں ارشاد ہوا کہ میرے
 بندوں پر تیرا کچھ غلبہ نہیں حالانکہ سب بندے اللہ تعالیٰ کے ہیں۔ توصیے
 عبادی کی اصناف سے شرافت اور عباد کی ظاہر ہوتی ہے جو دام
 میں شیطان کے نہیں آتے ویسا ہی ملائکہ کی اصناف سے شرافت
 اور ملائک کی ظاہر ہوتی ہے جو درود پڑھتے ہیں۔ اور شرافت کی وجہ یہی ہوتی
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے کی نسبت اور ان کے طرف
 کی گئی ورنہ یہی ملائک ہیں جن کا ذکر **فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهَا** میں ہی کیا گیا
 کچھ ایسے طور پر کہ جس سے کوئی شرافت ظاہر نہیں ہوتی۔ کیونکہ جو حبیب کا
 خیر خواہ بھی اپنا ہی سمجھا جاتا ہے۔ **الْحَاصِلُ** ملائکہ مصلوں کا یہ طلب ہوا
 کہ جتنے فرشتے عالم علوی اور سفلی میں ہیں سب کے سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 پر ہمیشہ درود پڑھتے ہیں اور اسی وجہ سے انکو وہ فضیلت و خصوصیت
 عطا ہوئی کہ جس کا عوض مذہب عشاق میں شاید جان بھی فدا کر دیں تو
 نہ ہو سکے۔ کیونکہ عشاق اس بات کو خوب جانتے ہیں کہ محبوب جب کسی
 کو اپنا کہدے تو اسکی کیا حالت ہوگی غرض ملائکہ میں جو باتیں رکھی ہوئی
 ہیں فسجدہ ملائکہ میں نہیں ہیں فائدہ نقد اور تمام ملائک کی جو ہمیشہ درود پڑھتے

کے پڑنے میں مشغول ہیں حق تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ کس قدر ہے چنانچہ مصرح
 ارشاد ہے وَمَا يَكُ كَوْكُودُ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ترجمہ نہیں جانتا ہے
 آپ کے پروردگار کے لشکر دن کو کوئی سوائے اوسکے انتہی - مفید توضیح
 کے واسطے یہاں چند حدیثیں ذکر کیجاتی ہیں جن سے یہ بات ثابت
 ہو جائیگی کہ شمار فرشتوں کا حد سے باہر ہے منجملہ انکے ایک یہ ہے جو امام
 سیوطی رح نے حبا ایک میں ذکر کیا ہے واخرج ابو ایشخ عن الحكم قال ان
 انہ ينزل مع المطر من المملکة اکثر من ولد آدم والمیس حیون کل قطرة
 واین تقع ومن يرزق ذلک النبات ترجمہ یعنی پانی کے ساتھ اس قدر
 فرشتے اترتے ہیں کہ انکی تعداد آدمیوں اور جنات سے بڑھی ہوئی ہے
 وہ ہر قطرہ کو شمار کر لیتے ہیں اور یہ بھی معلوم کر لیتے کہ وہ کہاں گرے گا اور
 اُس سے جو سبزی پیدا ہوگی کس کا رزق ہے انتہی اور ایک یہ ہے جو حبانک
 ہی میں مذکور ہے واخرج ابو ایشخ عن طریق مجاہد عن ابن عباس عن النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس من خلق اللہ اکثر من المملکة ما من شئ ثبت
 الا ملک موکل بہا ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی مخلوق خدا
 کی فرشتوں سے زیادہ نہیں ہے کوئی نبات روئیدگی ایسی نہیں کہ جس پر
 ایک فرشتہ موکل اور متعین نہیں انتہی اس حدیث سے یہ بات ثابت ہو
 کہ تمام عالم میں جس قدر موجودات ہیں سب سے زیادہ فرشتے ہیں اور
 حضائیں کبریٰ میں امام سیوطی رح نے روایت کیا ہے واخرج الترمذی
 وابن ماجہ وابو نعیم عن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی

اری بالاثرون واسمع مالا سمعون اطاعت السماہ وحق ہما ان تسلط لیس فیہا
 موضع اربع اصابع الاد مالک واضح جہتہ ساجداً ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں وہ چیزیں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور وہ سنتا
 ہوں جو تم نہیں سنتے آسمان بوجہ کے سبب سے چرچا تا ہے اور یہاں
 او سکونزا اور ہے کیونکہ اوسین کوئی چار انگل کی ایسی جگہ نہیں ہے
 جسین کوئی فرشتہ پیشانی رکھے ہوئے سجدہ میں نہوا انتہی اور حاکم نے
 مستدرک میں روایت کیا ہے عن عبد اللہ بن عمر ان اللہ تعالیٰ جزاء الخلق
 عشرۃ اجزاء فجعل الملکۃ تسعۃ اجزاء و سائر الخلق جزؤ ترجمہ روایت ہے
 عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ حق تعالیٰ نے تمام مخلوقات کے دل
 حصے کئے نو حصے فرستے بناے اور ایک حصہ تمام مخلوقات انتہی اور
 سوائے اسکے کئے حدیثین ہیں جن سے یہ بات ثابت ہے کہ ملائک
 اس کثرت سے موجود ہیں اور ہمیشہ پیدا ہوتے جاتے ہیں کہ جس کا شمار
 نہیں اگر اسکی تفصیل پر مطلع ہونا ہو تو احباب کی اخبار الملایک جو
 خاص ملائک ہی کے احوال میں امام سیوطی رح نے لکھی ہے او سکودیکھ لے
 حال یہ کہ اسقدر مقربان بارگاہ الہی جنکی تعداد تمام عالم کے موجودات
 کئی حصہ بڑا کر ہے ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے میں
 مصروف ہیں اور خود حق تعالیٰ ہمیشہ کے لئے اس کام میں اپنی مشغولی
 بلا کیف ظاہر فرماتا ہے تو تھوڑے سے آدمیوں کا درود وہاں کس قطار
 و شمار میں ہو سکتا ہے مگر یہ ہے شان رحمۃ اللعالمین کہ باوجود اس کے

امیون سے اس تحفہ محقرہ کی درخواست فرماتے ہیں اور وہ بھی کس خوبی کے ساتھ کہ اگر تم ایک بار درود پڑھو گے تو خداے تعالیٰ تمہیں ستر بار درود بھیجے گا اور تمام فرشتے تمہارے حق میں دعا کریں گے اور کل حاجتیں دینی و دنیاوی تمہاری رو داہونگی۔ اگر انصاف ہو تو معلوم ہو کہ یہ صرف بندہ نوازی ہے ورنہ چہ نسبت خاک را با عالم پاک وہاں یہ تحفہ محقرہ کس قطار دشمار میں۔ بڑی افسوس کی بات ہے کہ خود شاہ کونین جن سے ہر طرح کی امیدیں ہیں ایک اس قسم کا ہدیہ ہم سے طلب فرما دین اور اس کی کچھ پروا نہ کی جائے پھر یہ بھی نہیں کہ اعتراف تصور ہو بلکہ مخالفانہ ایسی دلیلین قائم کیجاؤ جس سے یہ بات ثابت ہو کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رغبت کے موافق عمل کیا جاوے تو اوس میں قبا حتین لازم آئیں گے نعوذ باللہ من ذلك واقع میں اودہر سے کسی قسم کی کوتاہی نہیں مگر ادھر جب تنگی حوصلہ ہو اور قابلیت واستعداد نہ ہو تو اسکا کیا علاج۔ سچ ہے ہر لمحہ ہر نکلے انجیر نیست! اَللّٰہ العالین جیسا تو نے اپنے حبیب کو ہماری خیر خواہی کے طرف متوجہ فرمایا ایسا ہی اودہرین کے طفیل سے ہمیں فہم سلیم بھی عطا کیجو کہ اوسکی نوازشوں اور خیر خواہیوں کو سمجھیں اور تیری اور اذکی قدر کریں۔

اب ہم ذرا ان حضرات سے پوچھتے ہیں (جسکے مشرب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر چندان ضرور نہیں) کہ کیا آپنے کچھ اللہ تعالیٰ کی بھی قدر کی ہو یا وہ بھی صرف دعویٰ زبانی ہے۔ کیونکہ اس آیت شریفہ سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر کس قدر ہوگی جو

ہمیشہ کیلئے اوپر اپنا صلوة پھینکا ظاہر فرماتا ہے۔ چنانچہ حضرت حق تعالیٰ کی مسلم ہے تو چاہئے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت بھی وہیں متکثر ہوتی۔ برخلاف اس کے جب تعظیم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرق آگیا تو معلوم ہوا کہ یہ اور مثال اس کی جو قدر و انیان اور عزت افزائیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ نے فرمائی ہیں اس کی کچھ وقعت نہیں۔ اور یہ بالکل منافی دعویٰ عظمت کبریائی ہے۔ میری دانست میں کسی مسلمان کا عقیدہ ایسا نہ ہوگا۔ کیونکہ جملہ اہل اسلام جانتے ہیں کہ شیطان نے جو آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا اس کی وجہ یہی تھی کہ اس نے اپنے زعم میں حق تعالیٰ کی عظمت خوب جھار رکھی تھی کہ کسی کی عظمت کو اس کے دل میں مطلقاً جاسے نہ تھی۔ مگر جب حق تعالیٰ نے اس کا مرتبہ ظاہر فرمایا اور اس نے اس کی بقدری کی اور مغرور نہ سمجھا صرف اسی وجہ سے مردود و ٹھہرا۔ اور اس سے یہ بات بھی ظاہر ہو گئی کہ گو حق تعالیٰ کی تعظیم کا اس کو دعویٰ تھا مگر دل میں اس کا اثر نہ تھا اور اس کی مثال بعینہ ایسی ہوئی جیسے کفار حق تعالیٰ کو خالق ارض و سماکتے تھے جس کا ارشاد ہوتا ہے **وَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ ظَهْرًا مِّنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَلَا اَرْضٍ لِّیَقُوْلَیْنَ اِنَّ اللّٰهَ مَکْرِبٌ پَرَسْتِی** اور لوازم اس کے اس قول کو ان کے باطل کے دیتے تھے چنانچہ مولانا فرماتے ہیں۔

آفریدہ کیست وین خلق جہان
کافریش بر خدائیش گواست

گر بہر پی گبہ را کین آسمان
گوید آہنہا آفریدہ آن خداست

ہیست لائق باجمین اقرار را و

باشد اولائق عذاب ہول را

کفر و ظلم و استمہار را و

فعل او کرده دروغ آن قول را

اسی طرح جبکہ دل میں درود شریف کی وقعت نہواوس کے نزدیک حق تعالیٰ کی عظمت نہیں۔ کیونکہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جس کا ذکر قریب آتا ہے کہ جو شخص ایجاورود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑے حق تعالیٰ او سپردوس بلکہ سترود بھیجتا ہے۔ اب دیکھئے کہ جبکہ نزدیک حق تعالیٰ کے صلوٰۃ کی کچھ بھی وقت ہوگی تو درود شریف کی ضرور اوسکو رغبت ہوگی۔ اور جب درود شریف پر رغبت نہیں جسکی وجہ سے صلوٰۃ الہی محال ہو سکے تو معلوم ہوا کہ صلوٰۃ الہی کی اوسکو کچھ قدر نہیں ایسی ہی باتوں سے شاید حق تعالیٰ نے فرمایا ہے وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ۔ اللہم وفضا لما تحب وترضی فائدہ علماء جمہم اللہ نے اختلاف کیا ہے کہ یصلون کی ضمیر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کے طرف راجع ہے یا صرف ملائکہ کے طرف۔ امام قرطبی رح نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ ایک جماعت کا قول ہے کہ یصلون کی ضمیر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کے طرف راجع ہے مقصود اوس سے فرشتوں کو شرافت دینا ہے کہ ایک کام کے اسناد اور نسبت ایک ہی صیفہ سے اپنے اور انکے طرف ہو یہ بڑی شریف و بزرگ ہے کہ اس امر خاص پر جو صیفہ دلالت کرتا ہے اوس میں حق تعالیٰ نے انکو اپنے ساتھ جمع فرمایا بیان اگر کوئی اعتراض کرے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ کسی خطیب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں خطبہ پڑھا جن

یہ الفاظ تھے ومن یطیع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہا فقد غوی یعنی جس نے
 خدا و رسول کی اطاعت کی راہ راست پائی اور جس نے اون دونوں کی
 نافرمانی کی گمراہ ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو برا خطیب ہے
 ومن یعص اللہ ورسولہ فقد غوی کھ مقصود یہ کہ ایک ضمیمہ میں خدا و رسول
 کو جمع کرنا نہ چاہئے اس صورت میں یصلون کی ضمیمہ خدای تعالیٰ اور
 ملائک کے طرف پھیرنا کیونکہ درست ہوگا اسکا جواب یہ ہے کہ حق تعالیٰ
 مختار ہے عدم جواز کا حکم وہاں جاری نہیں ہو سکتا اور ایک جماعت کا
 یہ قول ہے کہ ضمیمہ یصلون کی صرف ملائکہ کے طرف مآج ہے اور خبر لفظ اللہ
 کی مخدوف ہے یعنی ان اللہ یصلی اس صورت میں اجتماع ملائکہ کا ایک
 ضمیمہ میں لازم نہیں آتا جسکی ممانعت ہے جماعت اولیٰ کا ایک جواب یہ
 بھی ہے کہ جمع مذکور مطلقاً منع نہیں رہا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے خطیب کو لفظ یعصہا سے منع فرمایا سو اسکا سبب یہ نہیں تھا کہ ایک
 ضمیمہ میں اللہ و رسول کو اس نے جمع کیا تھا بلکہ وجہ اسکی یہ تھی کہ اس نے
 ومن یعصہا یر سکوت کیا تھا جسکا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جس نے نافرمانی
 خدا و رسول کی کی وہ بھی راہ راست پر ہے چنانچہ ابو داؤد نے عدی
 بن حاتم سے روایت کیا ہے ان خطیباً خطب عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فقال ومن یطیع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہا فقال قوم میں خطیب انت
 لیکن اسکا جواب ہو سکتا ہے کہ مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ضمیمہ
 تشبیہ ہی کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطیب پر فرمایا تھا

کہا تھا کہ یہ کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد زجر کے فرمایا کہ ومن یعص الله
 ورسوله کھا اور اگر وقف و سکوت کی وجہ سے زجر مقصود ہوتا تو فرماتے ومن
 یعصہما فقد غوی متصل کھا انتہی لخصاً اگرچہ امام قرطبی رحمہ نے اس مقام
 میں طویل و عریض بحث کی ہے جیسا کہ معلوم ہوا مگر ہنوز اس میں نظر کو گنجائش
 ہے اس لئے کہ مسلم شریف کی روایت باوجود معارض ہونے روایت ابی داؤد
 کے اگر مسلم بھی ہو تو اس سے قطعاً یہ لازم نہیں آتا کہ ایک ضمیمہ میں خدا
 و رسول کو جمع کرنا درست نہیں۔ اس لئے کہ جائز ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس خطیب کو (السوجہ سے کہ قریب العهد بشکر ہے) جمع کرنے سے منع
 فرمایا ہو تو یہ منع کرنا ایک مصلحت خاص کی وجہ سے ہو گا نہ عموماً جیسا کہ ابتداً
 زمانہ حرمت خمر میں ظروف خمر یعنی دبا حنتم نقیر اور فرقت کا استعمال ممنوع تھا
 اسوجہ سے کہ انیسے شراب یاد آتی تھی پہر بعد ایک زمانہ کے جب خمر سے نفرت
 پیدا ہو گئی استعمال ان ظروف کا جائز کر دیا گیا چنانچہ حرمت اور اجازت
 کی روایتیں صحاح میں موجود ہیں اور دلیل اس بات پر کہ کسی دوسری وجہ سے
 خاص اس خطیب کو ومن یعصہما کہنے سے منع فرمایا تھا یہ ہے کہ خود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہا ایسے صیغوں کو استعمال فرمایا ہے چنانچہ کنز العمال
 میں روایت ہے عن ابی ذر قال قلت یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)
 ما الايمان قال ان تشہد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمد عبده ورسوله
 وان یکون الله ورسوله احب الیک مما سواہما السحدیث بیواہ احمد فی مسندہ
 ترجمہ یعنی ابو ذر کہتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ایمان کیا ہے فرمایا یہ کہ اگر ابھی دو توحید و رسالت کی اور یہ کہ اللہ اور رسول کی محبت تمام چیزوں سے زیادہ ہو دیکھتے سوا ہمارا کی ضمیر خدائے تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف پھرتی ہے۔ بلکہ خود لفظ من بعصہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ میں پڑھا کرتے تھے چنانچہ ابو داؤد میں ہے عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا تشہد قال الحمد لله تسعینہ وتسعینہ ونعمو بذاتہ من شروا نفسا من بیدہ اللہ فلا فضل له ومن یفضل فلا ہادی له واشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمداً عبیدہ ورسولہ ارسلہ بالحق بشیراً ونذیراً بین یدی الساعۃ من یطع اللہ ورسولہ فقد رشد وبعصہا فانہ لا یضرب الا نفسه لا یضرب اللہ شیئاً۔ وعن یونس انہ سال ابن شہاب عن شہید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الجمعتہ فذکر نحوہ وقال ومن بعصہا فقد غوی الحدیث رواہ ابو داؤد ترجمہ روایت ہے ابن مسعود نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ پڑھتے تو داؤد میں فرماتے ومن بعصہا فانہ لا یضرب الا نفسه اور ایک روایت ومن بعصہا فقد غوی ہے انتہی لخصاً ان حدیثوں سے یہ بھی بات ثابت ہے کہ یہ خطبہ ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا کرتے تھے اور ابن ابی الدنیانے کتاب الخمر میں اور ابن عساکر نے تاریخ مین موسیٰ ابن عقبہ سے خطبہ طولانی نقل کیا ہے جس میں یہ الفاظ بھی موجود ہیں ومن یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن بعصہا فقد ضل لا یعینا ذکرہ فی کنز العمال جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبر کا ومن بعصہا ہمیشہ خطبہ میں پڑھنا ثابت تو یہ کہنا کیونکر صحیح ہوگا کہ خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ضمیر میں جمع کرنا درست نہیں

قائمہ اہل عربیت کے نزدیک مسلم ہے کہ جملہ میں ثبوت محکوم کا محکوم علیہ کیلئے
 ہوا کرتا ہے خواہ وہ جملہ فعلیہ ہو خواہ اسمیہ لیکن جملہ اسمیہ میں بہ نسبت فعلیہ کے
 دو باتیں زاید ہوتی ہیں ایک اس ثبوت کی تاکید دوسرا دوسکا دوام یا نجیہ
 سعد الدین قفازانی رح نے مختصر معانی میں لکھا ہے الجملہ الاسمیہ فیہ تاکید ثبوت
 و دوام اس سے ثابت ہوا کہ **إِنَّ اللَّهَ وَهُوَ الَّذِي يُصَلِّونَ** سے تاکید
 اس امر کی مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ اور ملائکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ
 درود بھیجتے ہیں۔ یہ مفاد صرف جملہ اسمیہ کا ہوا۔ پھر مسند یعنی یصلون کے فعل
 مضارع ہونے سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ فعل مسند الہم سے آنا فاعلاً صادر ہوتا
 جاتا ہے کما قال ابن حجر فی الدر المنضود و کما افاد النجاشی الدوام لکون اسمیہ کذلک
 تفہیم التجدد و نظر النجاشی کما قالونی اللہ یتنہی بہم و کما قال القسطلانی فی شرح البخاری
 تحت الآیۃ الموصوفہ و جبر بصیغۃ المضارع لیدل علی الدوام و الاستمرار۔ غرض
 استمرار صلوۃ کا دو طور سے ثابت ہوا ایک بدیل جملہ اسمیہ۔ دوسرا اسوجہ سے
 کہ فعل مضارع خبر ہے اور اسکی تاکید بھی جملہ اسمیہ ہونے کے سبب سے ہو گئی
 جب اللہ تعالیٰ نے کلام قدیم میں اپنے اور ملائکہ کے ہمیشہ درود بھیجنے پر ایسے
 قرآن قایم کر دیے تو اب کون مسلمان ہو گا کہ باوجود اسکے اس میں تردد یا انکار
 کرے۔ مگر حق تعالیٰ نے اس پر بھی کفایت نہ کی کہ اس جملہ کو لفظ **إِنَّ** کے ساتھ
 موکہ فرمایا جو تردد یا انکار کے دفع کرنے کو لایا جاتا ہے کما فی التلخیص و ان کان
 المخاطب متردداً فی حکم طالب الہ حسن تقویٰ ہے کہ وہ ان کا منکر واجب
 گوئیہ بحسب الانکار۔ اب یہاں دیکھنا چاہئے کہ وہ کون لوگ ہونگے جن کا تردد

اور انکار اس کلام قدیم میں ملحوظ ہوا۔ یہ بات تو ظاہر ہے کہ زمانہ نزول یہ شریف
 میں یا اہل ایمان تھے یا منافق یا کفار۔ کفار و منافقین تو اس خطاب میں
 شریک ہی نہیں اس لئے کہ مخاطب اہل ایمان ہیں جو یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 کے ساتھ ندا کئے گئے ہیں۔ اب رہے اہل ایمان یعنی صحابہ بفضلہ تعالیٰ ایمان
 اون حضرات کا اس درجہ نبوی تھا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اون کو
 کوئی خبر دیتے تو بلا تردد مان لیتے تھے چہ جائیکہ خود حق تعالیٰ اپنے کلام قدیم میں
 خبر دی اور انکو تردد ہو شان صحابیت ہرگز اسکو قبول نہیں کر سکتی غرض
 اونکا حال بھی محققین تاکید نہ تھا جب تینوں اصناف موجودہ کے لحاظ سے
 تاکید نہ ہوئی تو ضرور ہوا کہ سوائے اون کے کوئی اور لوگ ہونگے جن کا لحاظ
 اس تاکید میں کیا گیا اور یہ ممکن نہیں کہ بغیر لحاظ کسی کے تردد اور انکار کے
 اس کلام بلوغ معجز میں تاکید لائی گئی ہو۔ اگرچہ مصداق اونکا معین کرنا ہمارا
 کام نہیں۔ مگر ہر شخص کا ذہن بادئے تامل انہیں آخری زمانے کے مسلمانوں
 کے متبادر ہو گا جن کا ایمان قرآن شریف پر قہ ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو متحق ایسے مراح عالیہ کے نہیں سمجھتے فی الحقیقت یہ کمال عنایت حق تعالیٰ
 کی ہے کہ تنبیہ فرمادیا۔ تا سمجھ جائیں کہ جب اس درجہ کی اعتنا بالشان اور
 مشغولی دایمی اپنی اور ملائک کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ میں
 اس اہتمام سے بیان فرماتا ہے تو کس قدر عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 ہم لوگوں کے دلون میں ممکن ہونا چاہئے۔ اگر اسیر بھی عقیدہ کو کچھ حرکت نہ ہو
 تو بارگاہ لائالی میں کیا پروا دہان تو نُوَلِّہٖ مَا تَوَلَّی کا عمل جاری ہے

فائدہ جب حق تعالیٰ نے کمال عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تمام
 صلوٰۃ عالم ملکوت میں اور استمرار اپنی صلوٰۃ کا صراحتہ اور کنایتہ ہر طرح سے
 فرمادیا۔ عنایات ازلی نے جوش کیا اور توجہ اس طرف ہوئی کہ حضرت کے امتی
 بھی اس دولت عظمیٰ اور ذریعہ قصویٰ سے بے نصیب نہ ہوں اول اول کو
 یا آیتھا کہ کبر خواب غفلت سے جگایا تا ہوشیار ہو جاوین اور گوش جان نہیں
 کہ کیا ارشاد ہوتا ہے کیونکہ اہل عربیت نے تصریح کی ہے کہ لفظ آیت تینہ کیوں
 ہے اہل ایمان تو پہلے ہی سے مستعد اور مشغول تھے چنانچہ پیشتر اسکا حال معلوم
 ہو چکا سپر تینہ گویا تازیانہ شوق ہو گئی اب تو یہ حضرات بخود دین اور بارے
 خوشی کے اپنے میں ساتے نہیں۔ اول تو یہ خوشی کہ اپنے ہدیہ محقرہ کو بھی ایسی
 صلاحیت عطا ہوئی کہ بارگاہ باعث ایجاد عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں گورنا
 جاسکے۔ اور اوپر یہ سرفرازی کہ ایسے امر میں اشتغال مطلوب ہے جس کے
 طرف حق تعالیٰ اپنی توجہ دائمی ظاہر فرماتا ہے اس جن خطاب کا لطف بھی
 حضرات جانتے ہیں جن کے دل ایمان اور محبت خدا و رسول سے مالا مال ہیں
 فائدہ جب حق تعالیٰ کو منظور ہوا کہ یہ با وقعت کام یعنی تحفہ صلوٰۃ بارگاہ
 خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم میں گذرانا جن دانش سے بھی لیا جائے
 اون میں سے اعلیٰ درجہ کے افراد منتخب کر کے خطاب فرمایا یا آیتھا الذین
 اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْہِ۔ کیونکہ مومنین وہ با وقعت اور معزز لوگ ہیں کہ خدا تعالیٰ
 کے نزدیک اون سے زیادہ کوئی بزرگ نہیں چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہ
 روایت ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس شیء اکر م علی اللہ المبین

طعن عن ابن عمر ذکر فی کنز العمال وعن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المؤمن اگر م علی اللہ من الملکۃ المقربین ابن البخار ذکرہ فی کنز العمال ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مومن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ملائکہ مقربین سے اور ہر چیز سے زیادہ تر بزرگ ہے اور ابن ماجہ میں روایت ہے عن عبد اللہ بن عمر و قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطوف بالکعبۃ و یقول یا طیبک و اطیب ریحک ما اعظمک و اعظم حرمتک و الذی نفس محمد

صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ حرمتہ المؤمن اعظم عند اللہ حرمتہ منک ماہ دومہ وان نکل بہ الاخیر ترجمہ عبد اللہ بن عمر و کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے دیکھا کہ عین طواف خانہ کعبہ میں فرماتے تھے کہ کیا اچھا ہے تو اور تیری خوشبو اور کیا عظمت ہے تیری اور تیرے حرمت کی خدا کی قسم مومن کی حرمت اللہ تعالیٰ کے نزدیک تجھ سے بھی زیادہ ہے انتہی بلخصاً اور اہل ایمان کے شان میں صدیقین و شہدا کا لقب وار ہے چنانچہ تفسیر درمشورین امام سیوطی رح نے کئی حدیثیں اس مضمون کے نقل کی ہیں منجملہ ان کے ایک یہ ہے و اخرج ابن جریر عن البراء بن عازب سمعت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم یقول مومنوا متی شہدا ترتم تلامذہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم و الذین امنوا باللہ و رسولہ اولئک ہم الصدیقون و الشہدا عند اللہ عنکد بہم ترجمہ برابر ابن عازب کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے میری امت کے مومنین شہدا ہیں پھر بڑا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے و الذین امنوا الا یہ فیہ جو لوگ اللہ و رسول

ایمان لائے وہی لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صدیقین و شہداء ہیں انتہی
 اور ایک روایت یہ ہے اخرج ابن ابی حاتم عن ابی ہریرۃ انہ قال یوادم
 عندہ کلکم صدیق و شہید قیل لہ ما تقول یا ابا ہریرۃ قال اقرؤوا الذین
 آمنوا باللہ و رسولہ اولئک ہم الصدیقون و الشہداء عند ربہم ترجمہ ایک روز
 ابو ہریرۃ نے اپنے رفقاء سے کہا کہ تم لوگ سب صدیقین و شہداء ہو کسی نے
 کہا اے ابی ہریرۃ یہ کیا کہتے ہو کہا اگر تامل ہو تو اس آیت کو پڑھ لو و الذین
 آمنوا بالآیۃ اور اس میں یہ روایت بھی ہے و اخرج عبد الرزاق و عبد بن حمید عن
 مجاہد قال کل مومن صدیق و شہید ثم تلا و الذین آمنوا باللہ و رسولہ اولئک
 ہم الصدیقون و الشہداء عند ربہم ترجمہ مجاہد نے کہا کہ ہر مومن صدیق و شہید
 ہے اور استدلال میں یہ آیت پڑھی و الذین آمنوا باللہ و رسولہ الآیۃ
 تفسیر و مشورین اسی مضمون کی کئی روایتیں ابن جریر اور ابن منذر اور ابن
 ابی حاتم اور عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابن جابر سے ذکر کی ہیں بخلاف
 مطلب یہ ہے کہ مومنین کو مراتب صدیقین و شہداء کے حامل ہیں و مومنین
 وہ لوگ ہیں جنکو گناہ کچھ ضرر نہیں دیتا چنانچہ ارشاد ہو قال النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کمالا یمنع مع الشکر کذلک لایضرب مع الایمان شئی خط عن عمر
 حل عن ابن عمر ذکرہ فی کنز العمال ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے جیسا کہ شرک کے ساتھ کوئی چیز نفع نہیں دیتی اسی طرح ایمان کے ساتھ
 کوئی چیز ضرر نہیں دیتی انتہی یعنی اہل ایمان کو گناہ سے کچھ ضرر نہیں اہل ایمان
 وہ لوگ ہیں جنکی دل شکنی حق تعالیٰ کو بالکل منظور نہیں چنانچہ بخاری شریف

میں روایت ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ
 تعالیٰ دما تردوت عن شئی انا فاعله تردوی عن قبض المؤمن یرہ الموت وانا کرہ
 مسائرۃ الحدیث ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ جس کام کو میں کرنا چاہتا ہوں اوس میں مجھے کبھی تردود نہیں ہوتا
 جس قدر کسی ایسا نذر کی روح کے قبض کرنے میں ہوتا ہے کہ وہ موت کو کمرہ
 جاتا ہے اور میں اوسکے رنجیدہ کرنے کو کمرہ جانتا ہوں انتہی اللہ اکبر میں
 کی کیا شان ہے باوجودیکہ موت خود اوسکے حق میں ایک نعمت عظمیٰ ہے
 مگر صرف اوسکی خاطر شکنی کے لحاظ سے حق تعالیٰ کو اوس میں تردود ہوتا ہے
 اور اودن لوگوں کی بینائی کا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتے ہیں
 چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله عز وجل يخ عن ابی سعید الجلیلی الترمذی
 وسموہ طب عد عن ابی امامۃ وابن جریر عن ابن عمر کذا فی الجامع الصغیر
 ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مومن کی فراست سے
 ڈرتے رہو وہ اللہ عزوجل کے نور سے دیکھتا ہے احوال اعلیٰ ایمان کے
 فضائل و خصوصیات بکثرت ہیں جن میں سے چند بطور مشقی نمونہ از خردوار کے
 ذکر لیکھیں۔ اب غور کیجئے کیا ہر مسلمان مستحق ان مراتب عالیہ کا ہو سکتا ہے
 یا ہر کس و ناکس اپنے آپ کو مصداق ان کرامات کا سمجھ سکتا ہے واقع
 میں ایمان حقیقی نہایت ہی عزیز الوجود ہے فقط چند اعمال ظاہری سے
 یہ رتبہ نہیں مل سکتا چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے قَالَتِ الْاَعْرَابُ اَمَّا قُلٌّ

لَتُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ

ترجمہ کہتے ہیں گنوار ہم ایمان لائے کہو کہ تم ایمان نہیں لائے لیکن یوں کہو کہ فرمانبردار می ہمنے قبول کی اور نہ ہنوز تمہارے دلوں میں ایمان داخل نہیں ہوا

اسی وجہ سے جب حارثہ بن سراقہ نے کہا اصبحتم مومنا حقاً فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انظر ماذا تقول یعنی دیکھو کیا کہتے ہو سمجھو کہو جب صحابی کی نسبت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ استبعاد ظاہر فرمایا ہو تو ہر کس و نا کس کا ایمان کس شمار میں پورا واقعہ اوسکا یہ ہے جسکو ابن اثیر ج نے اسد الغابۃ

فی معرفۃ الصحابہ میں ذکر کیا ہے عن انس قال بینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بیشی اذا استقبلہ شباب من الانصار فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم کیف اصبحتم

یا حارثہ قال اصبحتم مومنا حقاً قال انظر ماذا تقول فان لكل قول حقیقۃ

ایما کہ قال یا رسول اللہ عرفت نفسی عن الدنیا فاسہرت لیلی واطمات نہای

وکانی بعرض ربی عز وجل باررا وکانی انظر الی اہل الجنۃ تیز اور وکانی انظر

الی اہل النار تیغا وون فیہا قال الزم عبد نور اللہ الامان فی قلبہ فقال یا رسول اللہ

اوع اللہ لی بالشہادۃ فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنودی یومانی اخیل

نکان اول فارس ركب واول فارس استشهد فبلغ ذلک امہ فحارت سؤل اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان کین فی الجنۃ لم اکب ولم احزن

وان کین فی النار کیت ماعشت فی دار الدنیا قال یا ام حارثہ انہا لیسیت بخبتہ

واحدہ وکلہا جنات وان حارثہ فی الفردوس الاعلی فرجبت امہ وہی فضحک

وتقول یخ بخ لک یا حارثہ ترجمہ روایت ہے انس رضی اللہ عنہ کہ ایک بار آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کہیں تشریف لیجا رہے تھے کہ ایک جوان انصاری سامنے آیا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اذن سے پوچھا کس حالت میں تم نے صبح کیسا
 عرض کی اس حالت میں کہ سچا کہوں ہوں فرمایا دیکھو کیا کہتے ہو ہر بات کی ایک
 حقیقت ہوتی ہے تہلاؤ تو تمہارے ایمان کی حقیقت کیا ہے عرض کی میں نے
 اپنے نفس کو دنیا سے علیحدہ کیا راتیں بیداری میں بسر کرتا ہوں اور دن نشنگی میں
 اب حالت یہ ہے کہ عرش رب العالمین کو گویا ظاہر دیکھ رہا ہوں اور گویا دیکھ رہا
 ہوں کہ اہل جنت آپس میں ملاقات کر رہے ہیں اور اہل نار و دوزخ میں جلا رہے
 ہیں حضرت نے فرمایا اسی بات پر ہمیشہ رہو۔ تمہارے دل میں ایمان منور
 انھوں نے عرض کی یا رسول اللہ میرے لئے شہادت کی دعا کیجئے حضرت نے
 دعا کی تھوڑے دن نہیں گزرے تھے کہ معرکہ جادو پیش آیا وہ سب سے پہلے سوا
 ہوئے اور سب سے پہلے شہید ہوئے جب اونکی والدہ کو اونکی شہادت کی خبر
 پہنچی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ
 اگر میرا لڑکا جنت میں ہے تو نہ میں روؤں گی اور نہ عملگین ہوں گی۔ اور اگر دوزخ میں
 ہے تو عمر بھر روتی رہوں گی۔ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اے ام حارثہ
 جنت ایک نہیں ہے بلکہ بہت سی ہیں اور تمہارا فرزند فردوس اعلیٰ میں ہے
 یہ سنتے ہی وہ ضعیفہ منہتی ہوئی لوٹیں اور کہتی تھیں واہ واہ اے حارثہ اتنی
 مقصود یہ ہے کہ ایمان حقیقی کے دعوے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 استبعا و ظاہر فرمایا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حقیقت ایمان کچھ اور ہی ہے صرف
 سو من کہہ دینا یا سمجھ لینا کافی نہیں۔ ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ تیس صحابیوں سے

شے منافق سے بہتر نہ کہتا اسی کو ان میں پایا کہ مرتبہ صحابیت تو درکنار ان
 مشافقوں میں شریک نہ ہوں جیسا کہ بخاری شریف میں ہے قال ابن ابی
 عساکر اور کتب ثلاثین من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نجات کلہم لنفاق
 علی نفسه بل یہ ہے کہ ایران کے تمام شرائط و لوازم جتناک پورے طور پر
 نیائے جائیں گویا ایمان ہی نہیں چنانچہ امام احمد ابن حنبل اور بیہقی اویسی
 اور ابن ماجہ نے انس سے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من ولده ووالدہ والناس اجمعین۔
 کذا فی کنز العمال ترجمہ کوئی ایسا نذر نہیں ہوتا جتناک میری محبت اپنی اولاد
 اور والد اور سب لوگوں سے بلکہ اپنی ذات کی محبت سے زیادہ نہ ہو کمافی منہ
 احمد ابن حنبل لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسه کذا فی کنز العمال اور
 مواہب لدنیہ میں بخاری شریف سے منقول ہے ان عمر بن الخطاب
 قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لانت بارسول اللہ احب الی من کل شی الا من
 نفسی الی بن حبیب فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لن یومن احدکم حتی اکون
 احب الیہ من نفسه فقال عمر الذی انزل علیک الکتاب لانت احب الی
 من نفسی الی بن حبیب فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لان یا عمر ترجمہ ایجاباً
 عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ سوائے اپنی ذات کے آپ کو
 سب سے زیادہ درست رکھتا ہوں حضرت نے فرمایا جتناک میری محبت اپنے
 نفس سے زیادہ نہ ہو ایمان ہی نہیں تب عمر نے عرض کی قسم ہے خدا کی جس نے
 آپ پر کتاب اتاری آپ کی محبت میرے نفس سے بھی زیادہ ہے فرمایا اب

ایمان کامل ہوا اسے عمر انتہی۔ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ ایمان والے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی زبان سے بھی زیادہ دوست رکھتے ہیں ہر
 جس کو یہ شبہ حال ہو تو ظاہر ہے کہ کس قدر درود شریف میں وہ شخص اہتمام
 کرنا چاہیے کیونکہ بظاہر درود شریف بھی ایک دعا کے خاص کا نام ہے جو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کی جاتی ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ آدمی جسکو زیادہ
 دوست رکھتا ہے اس کے حق میں زیادہ دعا کیا کرتا ہے اس وجہ سے ہر شخص پہلے
 اپنے واسطے دعا کرتا ہے اور پھر والدین وغیرہ کے واسطے۔ اور جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اپنی ذات سے بھی زیادہ ہو تو کسب اقتضائے
 طبع درود شریف کو اپنی ذاتی دعا پر بھی مقدم کرنا لازم ہوگا۔ اس سے تو یہ بات
 ثابت ہے کہ درود شریف کو اپنی ذاتی دعا پر مقدم کرنا صرف مقتضائے ایمان
 اس میں امر الہی کو لچر دخل نہیں۔ ہر جب ویسے لوگوں کو حکم الہی بھی ہو گیا تو غور
 کرنا چاہیے کہ درود شریف کی کس درجہ وقعت اون کے نزدیک ہوگی۔

الحاصل خطاب یا ایہا الدین آمنوا اصلو اعلمیہ کے مخاطب اولاد بالذات
 مومنین ہیں بن کے احوال کسی قدر ابھی مذکور ہوئے اور وہی لوگ اس خطاب
 اور درود شریف کی عظمت کو جانتے بھی ہیں اور اون کے سوا عموماً اہل اسلام
 گمیاں کے طفیلی ہیں۔ ابن تفریس نے فی الجملہ ایک شناخت بھی حاصل ہو گئی کہ
 جسکے نزدیک درود شریف کی عظمت نہ تو سمجھ سکتے ہیں کہ اوس میں اس خطاب
 کی قابلیت ہی نہیں شیخ ابو منصور ماتریدی رحمہ اللہ نے تفسیر میں لکھا ہے کہ بن
 آیات میں زیارت ایمان کا ذکر ہے مثل **وَإِذْ أَتَيْنَا آلَ هَارُونَ**

ایہنا مراد اس سے تفصیل ہے یعنی قبل نزول آیات کے ایمان اجمالی تھا
 کہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ وسلم سب سے پہلے آیات ہدایت نازل ہوئی
 اور اسکی تفصیل ہوئی اور اصل کیفیت ایمان میں کوئی زیادتی نہ ہوئی ہر چند تدریج
 عقائد نفسی روح وغیرہ سے اس تقریر پر بھی اعتراض کیا ہے کہ تفصیل میں نظر اجمال
 کے زیادتی ہوتی ہے مگر بات یہ ہے کہ اس کے قول پر یہ اعتراض نہیں آسکتا اسلئے
 کہ اگر تفصیل میں زیادتی ہوئی تو مصدق بہ کی توضیح میں ہے نہ نفس افرع ان تقدیر
 میں کیونکہ کیفیت اذعان و وفون وقت میں یکساں ہے جو متاخر ہے ظن وغیرہ
 بان مصدق بہ اجمال کے وقت اور تھا اور تفصیل کے وقت اور ہوا تو توضیح
 اسکی اس مثال میں ہو چکی کہ جب کوئی دلیل بیان کیجاتی ہے اور اس پر کوئی
 شخص اعتراض کرتا ہے تو اکثر اعتراض ختم ہونیکے پیشتر مجیب کے ذہن میں
 جواب اسکا منظور کر جاتا ہے اس منظور کرنے کے وقت جو چیز اس کے ذہن میں ہے
 وہ اجمال ہے پھر اسکو جو واضح کر کے بیان کرتا ہے وہ تفصیل ہے فرق دونوں
 میں ظاہر ہے کہ اجمال گویا ایک امر آتی ہے اور تفصیل دیر طلب لیکن باعتبار
 اختلاف جواب کے دونوں برابر ہیں اسی وجہ سے بحمد اس منظور کے مجیب اپنی
 میں ایک کیفیت انشراح اور فرحت کی پاتا ہے جو جواب دینے پر مرتب ہوتی ہے
 پس اصل جواب جسکی تفصیل دیر تک کیجاتی ہے وہی ہے جو اجمال میں ہو جو تھا
 یعنی تفصیل کے وقت جواب کوئی دوسرا نہوا جو اجمال میں تھا اسی طرح جابر رضی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق جب اجمالا ہو گئی تو ہر ایک آیت سننے کے وقت
 اسی تصدیق اجمالی کا طور ہو گا کوئی نئی تصدیق ایسی پیدا نہو گی جو اس اجمال

سے خارج ہو کیونکہ ہر آیت مانیا، سب کے اثر و دست سب کی تصدیق پاتا۔
 ہاں تفصیل کے وقت ایک نئی بات یہ ہوتی ہے کہ علما اس آیت کے مضمون کا
 حامل ہوتا ہے جو اجمال کے وقت نہ تھا مثلاً بعد تصدیق ماجارہ کے موسیٰ
 علیہ السلام کا قصہ سنا تو اس واقعہ کا علم نیا حاصل ہوا اور یہ بات دوسری ہے
 سوائے اسکے اور دلائل و توجیہات امام صاحب کے مذہب کے کتب مطولہ
 میں مذکور ہیں۔ مگر بیان یہ دیکھنا چاہئے کہ امام صاحب نے اس مسئلہ میں جو
 اس قدر تشدد کیا ہے اس کا نشانہ کیا ہے اور کتاب و سنت بھی اسکی مساعد ہیں
 یا نہیں۔ یہ بات ظاہر ہے کہ مدار مناط اقرار و عمل کا صرف تصدیق قلبی ہے
 یعنی جب تک تصدیق نہ ہو عند اللہ نہ اقرار مفید ہے نہ عمل کہا قال تعالیٰ
 وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ
 وقال تعالیٰ فِی الْکُفَّارِ اُولٰٓئِکَ حَبِطَتْ اَعْمَالُہُمْ اَکْرَجُوْا اِذَا هُم بِیَہِیْمٍ
 ہے کہ صرف تصدیق باوجود مخالفت و انکار کے مفید نہیں جیسے بعض کفار
 خداے تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے تصدیق تو کرتے ہیں مگر مثال سے انکار
 کرتے ہیں لیکن کلام اس میں ہے کہ تصدیق کے ساتھ انقیاد ہو و ضرور مدار اقرار و عمل کا
 تصدیق پر ہو گا اور مدار تصدیق کا واقع میں نہ اقرار پر ہو گا نہ عمل پر ہو گا اعتبار
 استدلال کے معاملہ بالعکس ہو میں معلوم ہوا کہ عمدہ اور اصل شے دین بنی تصدیق
 قلبی ہے اور سوائے اسکے اشیاء یا شرط ہونگے یا لازم و ضروری پس ضرور ہوا
 کہ جانتک ہو سکے کمال درجہ کا اہتمام اصل ایمان یعنی تصدیق میں کیا جا
 تا کہ کوئی شخص اس میں مساہلت اور سہل انگاری نہ کرے اسلئے امام صاحب

فرمایا کہ ایمان کل کا یکساں ہے کبھی کمی زیادتی نہیں اور اس قسم کا تشدد و فتویٰ
میں لمبا مصلحت خاص ماثور بھی ہے کما دردی الخیر قال شقیق بن سلمہ کنت

جالسا بن عبد اللہ و ابی موسیٰ فقال ابو موسیٰ یا ابا عبد الرحمن ارایت لو ان

رجلا جنب فلهم سجد المار شہرا ما کان یحیم فقال لا وان لم یسجد المار شہرا فقال انو
تکلیف تصنعون بہندہ الا یہ فی سورۃ المائدہ فلو تجددوا ماء فیتموا

صعیداً طیباً فقال ہذا لا شک اذا بر علیہم الماء ان یمموا بالصعیدا صحت

رواہ البخاری و ابو داؤد و اللفظ ترجمہ شقیق کہتے ہیں کہ میں بیٹھا ہوا تھا عبد اللہ

بن مسعودؓ اور ابو موسیٰؓ کے بیچ میں پس کہا ابو موسیٰ نے عبد اللہ سے اسے ابا

عبد الرحمن جب کوئی جنب ہو اور پانی نہ پائے تو کیا تیمم نہ کرے کہا عبد اللہ

ہاں نہ کرے اگرچہ مہینا بھر پانی نہ پائے کہا ابو موسیٰ نے کیا کر دے تم اس آیت

میں جو سورۃ مائدہ میں ہے فلو تجددوا ماء فیتموا صعیداً طیباً

پس کہا عبد اللہ بن مسعودؓ نے اگر رخصت تیمم کی وجہ سے تو یہ نوبت پہنچ جائیگی

کہ پانی سرد ہوتے ہی لوگ مٹی سے تیمم کرنے لگ جائینگے انتہی اور عبد اللہ

بن مسعود وہ شخص ہیں کہ جنگی فقاہت کو جملہ صحابہ تسلیم کرتے تھے اور فضائل

میں انکے کئی احادیث وارد ہیں حسین ایک یہ ہے عن علیؓ قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم لو کنت متخلفاً احدا من غیر مشورۃ لاستخلفت ابن ام عتبہؓ

ابن ماجہ نے باب عبد اللہ بن مسعود ترجمہ روایت ہے علیؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر میں کسی کو بغیر مشورۃ کے خلیفہ بناتا تو ابن ام عبد

لہ یعنی عبد اللہ بن مسعود کو خلیفہ بناتا انتہی جب تک تصدیق قلبی پورے طور پر

نہو ایمان کا وجود ہی نہیں ہوتا تاہم مومن تردد است اور شکوک کو دل سے دور
 کرے بر خلاف اوسکے جو کمی و زیادتی ایمان کی صورت میں یہ گنجائش مل سکتی
 کہ مومن بہ بین اگرچہ شک ہو ایمان تصور کر لے اور کہے کہ وجود ایمان کا
 تو ہو گیا کامل نہیں ناقص ہی سہی حالانکہ یہ ایمان ہی نہیں کیونکہ شک تو
 کیا ظن بھی ایمان نہیں ہو سکتا کما فی البخاری قال ابن سعود الیقین الایمان
 کلمہ اور کل محدثین کے نزدیک بھی یہی ہے کہ ایمان میں تصدیق قلبی ضرور
 چاہئے الحاصل مقصود امام صاحب رح کا یہ ہے کہ بغیر تصدیق قلبی کے ایمان
 متحقق نہیں ہوتا اور یہی تصدیق و یقین ایمان ملائکہ وغیرہم کا ہے۔ رہی
 یہ بات کہ مراتب یقین کے متفاوت ہیں سو یہ امر آخر ہے کلام نفس یقین
 میں ہے۔ اسی وجہ سے امام فخر الدین رازی رح نے کہا ہے کہ یہ نزاع ظنی
 ہے جن کے نزدیک ایمان نفس تصدیق کا نام ہے قابل زیادت و نقصان
 کے نہیں اور جن کے نزدیک اعمال داخل ایمان ہیں زاید و ناقص ہو گا کما
 انشاء تقریر پر وہ اعتراض صاحب قف کا کہ نفس کیفیت تصدیق کم و زیادہ ہوتی ہو
 دفع ہو گیا کیونکہ امام رازی رح کے نزدیک یہ بات محقق ہے کہ مثلاً اس اختلاف
 کا اختلاف تعریف ایمان ہے۔ اور یہ بات ظاہر بھی ہے اس لئے کہ خود محدثین
 تعریف ایمان میں اقرار و عمل کو ظاہر داخل کیا کرتے ہیں مان اگر محدثین
 تعریف ایمان میں مثل امام صاحب کے صرف تصدیق کو ایمان کہتے تو
 یہ اعتراض امام رازی رح پر وارد ہوتا الحاصل مقصود امام صاحب کا یہی
 کہ آدمی وہ تصدیق واقعی حاصل کرے جسکے ساتھ کسی قسم کا شک و شبہ ہو

پہر اگر اس سے زیادہ کوئی درجہ پایا جاوے تو اسکو اطمینان کسنگے کا قال اللہ تعالیٰ
 كَادَ قَالَ اِبْرَاهِيْمُ رَبِّ اِزْنِيْ كَيْفَ تُنْجِي الْمَوْئِيْ قَالَ اَوْ لَوْ كُنْ تُوْمِنُ
 قَالَ بَلٰى وَلٰكِنْ لِّيُطْمَئِنُّ قَلْبِيْ تَرْجُمُهُ اور جب کہا ابراہیم علیہ السلام
 نے اے رب میرے دکھا مجھکو کہ کیسا زندہ کرتا ہے تو مردہ کو فرمایا حق تعالیٰ
 کیا ایمان نہیں لایا تم نے کہا کیوں نہیں یعنی ایمان تو لایا لکن غرض یہ ہے کہ
 دل میرا مطمئن ہو جائے انتہی پس معلوم ہوا کہ ایمان کے بعد ایک درجہ اس
 بڑا کر ہے جسکو اطمینان کہتے ہیں البتہ اوسین عام مومنین کو حصہ نہیں ہے۔
 اسی طرح خواص کبرا پاک اور خصوصیت حامل ہے جو عمل سے متعلق ہے وہ یہ
 کہ ہمیشہ متاع عمل کا وہاں نفس ایمان ہو کر رہے جسین کسی غرض نفسانی کو دخل
 نہیں اور یہ بات عامیون میں کیا ہے۔ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے
 کہ ایمان تو وہی تصدیق خاص ہے جسکا متعلق توحید و رسالت و ما جالہ فیہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ہے مگر اس کے مقارن کیفیت عملی ہوگی خواہ وہ عمل اول
 سے متعلق ہو جیسے رضا و تسلیم و توکل وغیرہ خواہ جو اس سے مثل نماز و روزہ
 وغیرہ اس لئے کہ نشاہر عمل کا دل میں ہوتا ہے پہر اگر وہ نشاہر درست ہے تو عمل
 اور پھر مخرج ہے درست ہوگا ورنہ قابل قبولیت کے نہوگا کما فی الحدیث عن عمر
 بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال بالنیات و
 انما الامر علی ما نوى فمن كانت ہجرتہ الی اللہ ورسولہ فہجرتہ الی اللہ والی رسولہ ومن
 كانت ہجرتہ الی دنیا یصیبہا وادامۃ تیز و جا فہجرتہ الی ما جرایہ متفق علیہ
 کہذا فی مشکوٰۃ ترجمہ روایت ہے عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں مقہور ہوتے عمل مگر ساتھ نیتوں کے اور نہیں
 واسطے کسی کے مگر وہ چیز کہ نیت کی پس جو شخص کہ ہووے ہجرت اوسکی طرف اللہ
 اور رسول اسے پس ہجرت اوسکی طرف اللہ اور رسول کے ہے اور جو شخص کہ
 ہووے ہجرت اوسکی طرف دنیا کے کہ پہنچے اوسکو یا طرف عورت کے کہ نکاح کرے
 اوس سے پس ہجرت اوسکی طرف اوس چیز کی ہے کہ ہجرت کی طرف اوس کے
 روایت کی یہ بخاری مسلم نے انتہی اسی وجہ سے جن اعمال کا انتشار یا و منہ غیر
 اعراض نفسانی ہوں مردود ہیں کما ورو فی الاما دیث الکثیرہ پر اگر خدا عمل
 صرف ایمان ہو تو ایک نورانیت دل میں پیدا ہوتی ہے یا یوں کہئے کہ اس
 نورانیت کی وجہ سے اعمال صالحہ پیدا ہوتے ہیں الحاصل انتشار اعمال صالحہ
 کے ساتھ ایک نورانیت دل میں ہوتی ہے جسکی نسبت حق تعالیٰ فرماتا ہے
 اَمْ مِّنْ شَرَحٍ لِّلّٰہِ صَدْرُکَ لِاِیْسَ لَہٗمَّ فَهَؤُلَآءِ عَلٰی نَوْرِ مِّنْ رَّبِّہٖ تَرْجُمَہٗ خَبْرُکَ
 سینہ اللہ تعالیٰ اسلام کیلئے کہو لیتا ہو سو وہ نور میں ہو اپنے رب کے طرف سے اگر ایمان اسلام
 معنی انصاف ظاہری ہو جو مقابل ایمان ہو تو ظاہر ہے کہ رتبہ نورانیت کا بعد ایمان کے
 ہوگا اور اگر مطلق انصاف و مراد ہو حسین ایمان بھی شریک ہو جب بھی نورانیت
 ایمان ہوگی بغیر ایمان اسلئے کہ ایمان ظاہر اگر کسی پر جسکے سب امور ہیں اور نورانیت امر
 وہی ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے عن عائشۃ رضی اللہ عنہا عن النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم من سر وان نیظر من نور اللہ الایمان فی قلبہ فلنظر الی ابی
 ہند الحدیث رواہ الدارقطنی فی سننہ المسمی بالمجتبی فی سنن المصطفیٰ ترجمہ
 فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکو غوش آوے یہ کہ دیکھے طرف اوس شخص

کے جس کے دل میں اللہ تعالیٰ نے ایمان کو نورانی کیا تو چاہئے کہ دیکھے ابی ہند کہ انتہی اب یہاں نظر تفصیلی میں کمی چیزیں دکھائی دیتی ہیں۔ ایک نفس ایمان دوسری نورانیت۔ تیسری نیت جو مشاغل اور مدار صلاحیت و عدم صلاحیت عمل ہے بحسب حدیث شریف انما الاعمال بالنیات کے۔ چوتھا عمل مگر جب عمل نفس ایمان ہو تو اون مراتب میں تقدیم و تاخیر ہو جائیگی اسلئے کہ ایمان لائیکے وقت نیت ایمان پر بھی مقدم ہوگی سوائے اس ایک صورت کے سب صورتوں میں رتبہ ایمان کا نیت پر مقدم ہوگا پھر اگر عمل فعل جو ان سے ہو تو خود بنفسہ ممتاز ہے اور اگر فعل قلب سے ہو تو ان سب امور و مدارج کا وجود دل میں ہوگا اگرچہ اجتماع اون کا عمل واحد میں ہے مگر باہم فی نفسہ ممتاز ہیں اور باوجود امتیاز کے ارتباط و تعلق ہر ایک کا دوسرے سے کچھ ایسے طور پر ہے کہ گویا باہم غیر و شکر ہیں۔ پس اس معارضت کی وجہ سے اطلاقی ایک کا دوسرے پر ہو سکتا ہے جیسا کہ بجائے سال الماد کے سال المیزاب کہتے ہیں کہا ہو صرح فی المعانی پس زنا و سرقتہ کے وقت ایمان کا جدا ہونا جو اس حدیث شریف میں ہے عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اذن العبد فخرج منه الايمان فكان فوق راسه كان نطلة فاذا خرج من ذلك العمل عاد اليه الايمان رواه الترمذی اور اسکا مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ نورانیت جو مقارن ایمان ہے جدا ہو جاتی ہے کیونکہ بطاہر اس فعل کے وقت اس ایمان یعنی تصدیق سے اس شخص کو کچھ تعرض نہیں ہوتا مثلاً اور اسکا ایک غرض نفسانی ہوتی ہے ہر جب تصدیق سے اسکو کچھ تعرض نہ ہو تو ایمان کا زایل ہونا

اس حدیث شریف سے ثابت ہے جسکو طبرانی نے روایت کیا ہو کہ کافی کنز احیاء
 عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لن یخرج احدکم من الایمان
 الا بحدود داخل فیہ۔ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہرگز
 نہ نکلے گا کوئی تم میں کا ایمان سے مگر بسبب انکار کرنے اس چیز کے جو ایمان
 داخل ہوئی انتہی یعنی جو جو منافی ایمان ہے جب تک نہ پایا جاوے ایمان
 نہیں جاتا اور محدثین کے نزدیک بھی یہی بات ہے کہ اس قسم کا کفر جو اتحاد
 میں وارد ہے بنا بر تغلیظ ہے یعنی حقیقی نہیں جو ضد ایمان ہے جیسا کہ امام
 ترمذی رحمہ نے اس حدیث شریف کے تحت میں لکھا ہے من اتی حایضاً ادامراً
 فی دبرہا اور کاہناً فقد کفر بما انزل علی محمد انتہی واما ہذا عند اہل العلم علی التغلیظ
 اور امام ترمذی رحمہ نے جامع کے باب لا یزنی الزانی و ہو مؤمن من لکھا ہے
 و ہذا قول اہل العلم لا تعلم احد کفر احد ابان زنا و السرقة و شرب الخمر و قال
 صاحب المہلک و من وجوہ المتعذر لہ تخیر قولہ علیہ الصلوۃ والسلام لا یزنی الزانی
 و ہو مؤمن ولا ایمان لمن لا امانۃ لہ قلنا مبالغۃ ثم انہا معارضۃ بالاحادیث الدلیلۃ
 علی انہ مومن انہ یدخل الجنۃ حتی قال البیہقی صلی اللہ علیہ وسلم لا بی ذر لما بالغ فی
 السؤال عنہ وان زنی وان سرق علی رغم الف ابی ذر انتہی۔ پس معلوم ہوا
 کہ حدیث زنا و سرقة وغیرہ میں الطلاق ایمان کا اصل ایمان پر نہیں بلکہ نورانیت
 پر ہے۔ اسی طرح الطلاق ایمان کا متاعل پر اس حدیث شریف میں معلوم ہوتا
 جو باب شفاعت میں وارد ہو جو برابر ایمان اور جبہ برابر ایمان اسلئے کہ بخاری شریف میں
 بحالہ لفظ ایمان کے لفظ خیر کی بھی روایت ہے جیسا کہ قریب نقل کیا ہے گی تو چاہئے

ایمان سے بھی مراد خیر ہی ہونہ یہ کہ خیر سے مراد ایمان ہی ہے جیسا کہ ابن تیمیہ نے کتاب شریعہ الايمان میں لکھا ہے اسلئے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے جسکو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے قیامت میں کہ حکم ہو گا شفاعت کریں وہاں کو کہ جس کے دل میں دینار یا نصف دینار یا ذرہ برا خیر ہو اسکو دوزخ سے نکالیں پس نکالیں گے وہ اس قسم کے سب لوگوں کو سپر عرض کریں گے ربنا لم نذر فیہا خیراً یعنی کوئی خیر ہم نے دوزخ میں نہیں چھوڑی یعنی سب اہل خیر کو نکال لیا پس رشتہ ہو گا کہ انبیاء وغیرہم شفاعت کر چکے اور باقی رہا کوئی سوائے ارحم الراحمین کے پس نکالیں گے متالی ایک قبضہ جس میں کل آئین گے وہ لوگ جنہوں نے کبھی نیک کام نہیں کیا تھا اور وہ حدیث شریف یہ ہے فیقول ارجوا فمن وجہم

فی قلبہ مثقال دینار من خیر فاخرجہ فیخرجون خلقاً کثیراً ثم یقول ارجوا فمن وجہم

فی قلبہ مثقال نصف دینار من خیر فاخرجہ فیخرجون خلقاً کثیراً ثم یقول ارجوا

فمن وجہہم فی قلبہ ذرۃ من خیر فاخرجہ فیخرجون خلقاً کثیراً ثم یقولون ربنا

لم نذر فیہا خیراً فیقول اللہ شفعت الملائکۃ وشفع البیون وشفع المؤمنون ولم

یبق الا ارحم الراحمین فیقبض قبضۃ من النار فیخرج منها قوم لم یعلموا خیراً قط الا حدیث

رواہ البخاری و مسلم بطورہ کذا فی الشکوۃ تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث گویا تفسیر ہے

اوس حدیث شریف کی جس میں لفظ شعیرۃ من ایمان وادنی وادنی حبتہ من ایمان

وارد ہے اور یہ حدیث بھی اوسکی موید ہے فاقول (اسی البیہ صلی اللہ علیہ وسلم)

یا رب ائذن لی فمن قال لا الہ الا اللہ قال لیس لک ذلک وکن وعزتی وجلالی

وکبریائی وعظمتی لاخر جن منها قال لا الہ الا اللہ متفق علیہ کذا فی الشکوۃ المحال

جملہ شفاعت کرنیوالوں کی شفاعت اون لوگوں کو ہوگی جنہیں کسی قدر مشاغل
 پایا جاوے اگرچہ ذرہ برابر ہو اور حق تعالیٰ جھکو خود نکالے گا اور نہیں سوائے
 ایمان کے کسی قدر بھی مشاغل کا ہوگا اگر کہا جائے کہ شاید وہ لوگ اہل فترۃ
 سے ہونگے تو یہ نہیں ہو سکتا اسلئے کہ انکا اہل لا الہ الا اللہ ہونا ثابت نہیں
 اور سوائے اس کے حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب وہ خدر کریں گے
 تو ایک رسول بھیجا جائیگا جسکی امثال سے جنت میں اور عدم امثال سے
 دوزخ میں جائیں گے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے جسکو امام احمد
 ترمذی نے روایت کیا ہے اسود بن سریح اور ابی ہریرہ سے قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واما الذی مات فی الفترۃ فیموت کما فی لک رسول
 نیاخذوا متبعیم لیطیعوہ فیہرسل الیہم ان اوخلوا النار من دخلها کانت علیہ بردا
 سلاما ومن لم یدخلها سحب الیہا حرمات الحدیث کذا فی کثر العمال میں معلوم
 ہوا کہ امثال ذرۃ من ایمان میں ایمان سے مراد مشاغل ہے جو کم زیادہ ہوتا
 نہ ایمان بخیر صدیق اور یہ ایمان اطلاق عمل پر اسوجہ سے نہیں کیا گیا کہ نصیر کمن
 وجد تم فی قلبہ کی ہر جاے پر اس سے آیا کرتی ہے اسی طرح اطلاق ایمان کا
 قول و عمل پر اس حدیث شریف میں معلوم ہوتا ہے جو کثر العمال میں ہے
 (الا ایمان قول و عمل) اور جو ابن ماجہ میں ہے عن علی قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم الا ایمان معرفۃ بالقلب وقول باللسان عمل بالارکان
 اسلئے کہ خود حدیث شریف سے ایمان و عمل میں مغایرت ثابت ہے کما فی
 کثر العمال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا ایمان والعمل شریکان فی قرن

لا یقبل اللہ احدہما الا بصاحبہ رہی وہ حدیث شریف حسین صراحتہ الایمان نور
 و منقص وارو ہے تو اوسین بھی زیادتی و نقصان کا جمع اسی کیفیت عملی کے طرف
 معلوم ہوتا ہے جیسا اوپر گذرا کیونکہ حدیث شریف میں مصحح ہے الایمان قول و
 عمل نزدیک و منقص جب ایمان مجموع قول و عمل سے تعبیر کیا گیا تو زیادتی بھی راسخ
 مجموع کے طرف ہوگی انحال امام صاحب انہیں وجوہات سے کہتے ہیں کہ
 کمی زیادتی نفس ایمان میں نہیں بلکہ مقارنات ایمان میں ہے۔ پھر حسین مقارنات
 ایمانیہ علی وجہ الکمال یا سے جاوین وہ شخص کامل الایمان اور منجملہ خواص کے
 ہوگا۔ اور عامی بر خلاف اوسکے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صرف عمل سے
 بھی کچھ نہیں ہوتا جب تک مقارنات ایمانیہ معتد بہانہ ہوں چنانچہ حدیث شریف
 میں وارو ہے عن ابی سعید الخدری قال بینا نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 دہو لیسر قسم اذا تاه ذوالنحو یصرہ و ہو رجل من بنی تمیم فقال یا رسول
 اعدل فقال دیک و من یعدل اذا لم اعدل قد خبت و خسرت ان لم اکن
 اعدل فقال عمر یا رسول اللہ ائذن لی فیہ فاضرب عنقہ فقال دعہ فان لہ
 اصحابا یحقر احدکم صلاتہ مع صلاتہم و صیامہ مع صیامہم یقرؤن القرآن لا یجادون
 تراجمہم یمرقون من الدین کما یمرق السہم من الرمیۃ الحدیث رواہ البخاری
 ترجمہ روایت ہے ابی سعید خدری سے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے کہ آیا ایک شخص قبیلہ بنی تمیم کا اور کہا یا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اعدل کیجئے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خرابی ہو
 تیری کون اعدل کریگا جب میں اعدل نہ کروں تو محمد و مے نصیب ہو جائے گا

اور نقصان پائیگا تو عرض کیا عمر نے یا رسول اللہ حکم دیجئے کہ گردن ماروں میں
 اوسکی۔ فرمایا چھوڑ دو اوسکو کہ اوسکے ساتھ والے ایسے لوگ ہیں کہ حقیر سمجھو گے
 تم لوگ اپنی نماز کو اوسکی نماز کے مقابلہ میں اور روز کو اپنے اوسکے روز کے
 مقابلہ میں۔ پڑھتے ہیں وہ لوگ قرآن مگر خلق سے اوسکے تجاوز نہیں کرتا اور
 بھاگتے ہیں دین سے جیسے تیر نکار سے نکل جاتا ہے روایت کیا اوسکو بخاری
 نے انتہی اب اس عمل کو دیکھئے کہ کس درجہ کا ہو گا جو صحابہ کا عمل اوسکے مقابلہ
 میں حقیر معلوم ہو پیر آخر کیا ہوا وہاں تو دین ہی کا ٹھکانا نہیں۔ یہ تو ایسا ہلو
 جیسا کسی شخص کا قول ہے پیر ماہمہ دار و ایمان ندارد و خلاصہ یہ ہے کہ صرف
 عمل مفید نہیں جب تک مقارنات ایمان جو متعلق عمل ہیں درست نہ ہوں اور
 قریب قریب اسی تقریر کے ہے وہ جو ابن بطلال رحم نے شرح بخاری شریف
 میں نقل کیا ہے حیث قال قال السلب الذرة اقل الاشياء الموزونات وهي
 في هذا الحديث التصديق الذي لا يجوز ان يدخله النقص واما في البرة والشيعة من
 الزيادة فانما هي زيادة من الاعمال يحل التصديق بها وليست زيادة في التصديق
 بامتناء انه لا ينقص التصديق فان قيل فانه ملاضاف هذه الاجزاء التي في الشيعة
 والبرة الزائدة على الذرة الى القلب ولست انها زيادة من التصديق لاسن
 الاعمال فان جواب انه لما كان الايمان التام انما هو قول وعمل والعمل لا يكون
 الابنية واخلاص من القلب جائز ان يسب العمل الى القلب اذ تمامه تصديق
 القلب وقد عجز عن هذه الاجزاء من الايمان مرة بالخير ومرة بالايمان وكل ذلك
 سائق واسع وقوله يخرج من النار من قال لا اله الا الله يدل ان ما ذكر بعد من الذرة

والبرۃ والشعیرۃ ہی من الاعمال والطاعات اذا الامتہ مجتمعۃ علی ان قول لا الہ الا اللہ
ہو صریح الایمان والتصدیق الذی شہبہ بالذرة عمل القلب ایضاً انتہی۔
فائدہ مواہب اللدنیۃ سے معلوم ہوتا ہے کہ علماء رحمہم اللہ نے اختلاف کیا
کہ امر صلوا علیہ وجوب کے واسطے ہے یا نہیں اور اگر ہے تو دور و دشریف
مثل کلمۃ تہادت کے عمر بہرین ایک بار پڑھنا فرض ہے۔ یا خاص خاص
اوقات میں مثل نماز وغیرہ کے۔ یا عموماً جمیع اوقات میں بقدر امکان۔
لیکن تفسیر احمدی میں لکھا ہے کہ نفس وجوب صلوة میں کسی کو خلاف نہیں
بلکہ صرف اوقات میں اختلاف ہے کما قال ان الصلوة علی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم واجبۃ لقولہ تعالیٰ ان اللہ و ملکۃ الآیۃ و ہذہ الآیۃ الہیۃ تدل علی
وجوب الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانه لا خلاف للعلماء فی ان ہذا
الامر للوجوب وانما الخلاف فی اوقاته اور قاضی عیاض رحمہ اللہ نے شفا میں لکھا
ہے اعلم ان الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرض علی الجماعۃ غیر محدد و
بوقت لا امر اللہ تعالیٰ بالصلوة وحمل الامتہ والعلماء لہ علی الوجوب اجمعوا علیہ
وحکی ابو جعفر الطبری ان محل الآیۃ عندہ علی الذنب وادعی فیہ الاجماع وعلیہ
فیما زاد علی مرۃ ظاہر وجوب ہی کی دلیل ٹھیک معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ
صلوا اور سلوا صیغہ امر کے ہیں اور اصول فقہ میں بلائ عقلیہ و نقلیہ ثابت ہے
کہ امر خاص وجوب کے واسطے وضع کیا گیا ہے اسی وجہ سے عند الاطلاق اس
وجوب ہی سمجھا جاتا ہے نہ استحباب وغیرہ چنانچہ توضیح میں لکھا ہے لما علم ان
المطلق ینصرف الی الکمال لزم ان الامر المطلق کیون امر اکمل بان کیون انما

فان الامر الذی للاباحۃ والندب ناقص فی کونہ امرًا در جہان امر باحت وغیرہ کے واسطے ہوتا ہے وہاں قرینہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ پہر اس آیہ شریفہ میں قطع صیغہ امر کے اگر قراین دیکھے جائیں تو قرینہ بھی وجوب ہی پر قائم ہیں اسلئے کہ حق تعالیٰ نے قبل امر کے تمہیداً اپنا اور ملائکہ کا ہمیشہ درود بھیجا ظاہر فرمایا جس سے اعتنا بالشان درود شریف کا کمال درجہ پر ظاہر ہے۔ جب عالم علوی میں اس قدر اہتمام ہوتا ہے تو بطریق اولیٰ اوس میں مشغولی چاہئے خصوصاً جب امر ہو گیا تو اقبال امر کی دوبالا ضرورت ہو گئی یہی قرینہ وجوب ہو سکتا ورنہ سیاق و سباق میں مناسبت نہ ہوگی حالانکہ مناسبت ضرور ہے مافی التوضیح

سیاق الآیۃ لا یجاب اللہ تعالیٰ اقتداء المؤمنین باللہ ولما لکنت فی الصلوۃ علی نبی صلی اللہ علیہ وسلم فلا بد من استواء معنی الصلوۃ من الجمع لانه لو قیل ان اللہ یرحمہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم والملائکۃ یتغفرون یا ایہا الذین آمنوا ادعوا لہ کان ہذا الکلام فی غایۃ الرکاکۃ مقصود اس استدلال سے اس قدر ہے کہ سیاق و سباق میں مناسبت نہ ہونے سے کلام رکیک ہو جاتا ہے۔ اب رہا یہ کہ جب استمرار صلوۃ ضرور ہو تو اور ضروریات طبعیہ و شرعیہ کیونکر ادا ہوں سو اسکو یوں سمجھنا چاہئے کہ اوقات اذن امور کے عقلا و عبادۃ متبیین ہیں اکمال اس آیہ شریفہ میں قرینہ استمرار و بدو کا بھی موجود ہے پس صلوا علیہ او راقموا الصلوۃ جیسے نفس وجوب میں برابر ہیں اسی طرح استمرار میں برابر ہیں اور جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوقات نماز کے معین فرمائے ویسا ہی اوقات درود شریف کے بھی معین فرمائے ہاں فرق اتنا ہے کہ تعین اربع قات نماز بتواتر ثابت ہے اور تعین اوقات درود شریف باخیار احاد و کرب تمامی

حدیثین دیکھی جائیں جنہیں درود شریف پڑھنے کا امر اور ترغیبیں اور نہ پڑھنے پر
 ترہیبیں اور تہدیدیں اور اوقات کثیرہ مختلفہ کی تحیین اور ازمان و اماکن کی
 تعمیر تبصیح وارد ہے تو اتنا تو بتواتر معنوی ضرور ثابت ہوگا کہ درود شریف کی
 کثرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منظور ہے اور یہ تو اترا یا ہوا کا جیسے
 معجزات میں کہا جاتا ہے کہ ہر معجزہ میں اخبار احاد وارد ہیں اور ان احاد
 نفس معجزہ کا ثبوت بتواتر معنوی ہوتا ہے اسلئے کہ مجموعہ پر وہ احکام مرتب ہوتے
 ہیں جو اجزا پر نہیں ہو سکتے مثلاً ظاہر ہے کہ ایک بال کسی مصرف کا نہیں ہوتا
 پہر اگر انہیں سو بالوں سے ایک رسی بنائی جائے تو نہایت مضبوط ہوگی دیکھئے
 مجموعہ میں ایک صفت جدیدہ ایسی قائم ہوئی جو کسی جز میں نہ تھی اسی طرح
 مجموعہ احاد میں صفت تواتر قائم ہوئی جس سے مطلق معجزہ کا ثبوت بتواتر ہوتا
 ہے اور ظاہر ہے کہ وجود مطلق کا بغیر افراد کے ممکن نہیں پس معلوم ہوا کہ وجود
 مطلق من حیث انہ وجد فی الافراد متصف بصفہ تواتر ہے اور اسی مطلق کے
 معنی کثرت اجمالی ہیں بلکہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ مطلق معجزہ کا ثبوت بتواتر حقیقی ہے
 اسلئے کہ جتنے احاد ہیں نفس غرق عادت و معجزہ پر متفق اللفظ ہیں اسی کا نام
 تواتر حقیقی ہے کما قال شہاب الدین الخفاجی رح فی شرح الشفا التواتر حقیقی
 ان کثر جماعۃ من جماعۃ الی آخرہ یؤسّس تو اظہر من علی الذنب فی خبر و تحقیق اللفظ
 والمعنی البتہ ثبوت کثرت کا اسطور پر نہیں بلکہ مجموعہ احاد کو کثرت اجمالی مستفاد
 ہوتی ہے اور یہ تواتر معنوی ہے کما قال الخفاجی رح و التواتر المعنوی جو معمول
 العلم القطعی من مجموع امور جزئیہ و اخبار دارۃ مستفیضہ خلاصہ یہ ہوا کہ جیسے

کثرت احادیث احاد سے ثبوت مطلق معجزہ کا بتواتر ہوتا ہے ویسا ہی کثرت اجالی
 معجزات کی بھی بتواتر معنوی ثابت ہے کما فی الشفا قال بعض الممنوع بحجری ہذا الحجری
 علی الجملہ انہ قد جری علی ید یہ صلی اللہ علیہ وسلم آیات و خوارق عادات ان لم
 یبلغ واحد منها بعینہا القطع فیما یبلغا جمیعہا فلا مرہ فی جریان معاینها علی ید یہ ولا
 یختلف مومن ولا کافر انہ جرت علی ید یہ العجائب اب یہاں چند حدیثیں وہ
 ذکر کجاتی ہیں حسین درود شریف کے اوقات معین فرمے ہیں منجملہ ان کے
 وقت طہارت ہے کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا وضوء لمن لم یصل علی التہنی
 صلی اللہ علیہ وسلم رواہ الطبرانی فی الکبیر عن ابن مسعود و فی روایت ابی عاصم
 عن سہل بن سعد لا وضوء لمن لم یصل الحدیث ذکر ہا القسطلانی فی مسالک الخفا
 ترجمہ روایت ہے ابن مسعود اور سہل بن سعد کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے کہ وضو اس شخص کا نہیں ہوتا جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
 نہ پڑھا انتہی اور سوائے اسکے اور روایات بھی اس باب میں وارد ہیں اور
 نازہین چنانچہ امام فاکہانی نے الفجر المبین فی الصلوۃ علی البشیر النذیر میں نقل کیا ہے
 عن سہل بن سعد قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا وضوء لمن لا یصل علی النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث ترجمہ نہیں ہوتی نماز اس شخص کی جس نے درود
 نہ پڑھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر انتہی سوائے اسکے اور احادیث اسباب میں
 وارد ہیں انشاء اللہ تعالیٰ بحسب موقع نقل کیا گئیگی اور بعد اذان کے جیسا کہ
 ابن تیمیہ نے متقی الاخبار میں نقل کیا ہے عن عید اللہ بن عمر وان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا سمعتم الموزن فقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی فائمن

صلی علی واحدہ صلی اللہ علیہ بہا عشر الحدیث رواہ الجماعة الا البخاری ابن ماجہ
 ترجمہ روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب
 سو دن سے کم اذان سنو تو جیسا کہ کہتا ہو کہو وہ پھر پڑھو مجھ پر رو کیونکہ جو شخص مجھ پر
 ایک درود پڑھتا ہے حق تعالیٰ اس پر دس صلوٰۃ بھیجتا ہو روایت کیا اسکو جلد اہل صحاح
 نے سوائے بخاری اور ابن ماجہ کے انتہی۔ اور دعا کے وقت کما قال السخاوی فی القول
 البدیع عن الحسن بن علی رضی اللہ عنہما قال علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الکلمات
 فی الوتر قال قل اللہم اہنی فین ہدیت دعا فنی فہین عافیت وبارک لی فی ما اعطیت
 وتولنی فہین تولیت وتنی شر اقصیت فاناک تقضی ولا تقضی علیک واندلائیل
 من والیت تبارکت وتعالیت وصلی اللہ علی النبی اخرجہ النسائی وسندہ صحیح کما قال
 قالہ النووی یعنی بروایت صحیح ثابت ہے کہ دعا کے قنوت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ
 نے درود شریف کو داخل فرمایا۔ اور اُناتے بکیرات عیدین میں دینہا اُناتے بکیرات
 العیدین لما روی اسمعیل القاضی ان ابن مسعود وابا موسیٰ وحذیفہ رضی اللہ عنہم صحیح
 علیہم الولید بن عقبہ فقال ان ہذا العید قدونی فکیف التکبیر فیہ فقال عبد اللہ بن
 تکبیر تکبیرۃ تفتح بہا الصلوٰۃ وتحمدر بک وتصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تدعو
 تکبیر وتفعّل مثل ذلک ثم تفعّل مثل ذلک ثم تکبیر وتفعّل مثل ذلک ثم تدعو تکبیر وتفعّل
 ثم تقوم فتکبیر وتحمدر بک وتصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تدعو تکبیر وتفعّل مثل ذلک
 اسی الذی فعلتہ فی الرکۃ الاولی قالہ الزرقانی فقال حذیفہ وابو موسیٰ صدق ابو
 عبد الرحمن قال ابن کثیر اسنادہ صحیح کذا فی المواہب اللدنیہ وقال السخاوی رجح فی القول
 البدیع واسنادہ صحیح وهو عند ابن ابی الدنیاء فی کتاب العید من حدیث علقمہ عن ابن مسعود

قال کبریکبرۃ تدرخل بها فی الصلوة وسمی ربک تصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وندعوک
 کبرۃ وندخل مثل ذلک وبتمسک ابو حنیفہ واحمد فی احادی الروایتین منہ فی الموالین
 القرابتین ابو حنیفہ صرح فقط فی کبیرات العید الزائد ثلثا وثلثا فی واحد فی حدیث
 والصلوة علی رسول اللہ علیہ وسلم بین التکبیرات واما مالک فلم یأخذہ اصلا وواقفہ
 ابو حنیفہ علی استجاب سر التکبیرات من ذکرہا رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیع حال یہ کہ
 درود شریف اثنائے کبیرات عیدین میں پڑھنے کے واسطے بھی ارشاد ہوا ہو اول
 واسطہ و آخر دعاین کما فی المواہب اللدنیہ عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قال لا تجعلونی کفح الراكب فان الراكب یلا قد حتم مضیعه یرفع متاعه فان احتاج الی
 الی شرب شئ شربہ او الوضوء ووضا والا ہر اقد وکن اجعلونی اول الدعاء واسطہ و آخر
 رواہ احمد ترجمہ روایت ہو جابر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مت بنا
 بجھکو مثل پیالہ سوار کے جو او سین بانی بہر کہتا ہے اور اوٹھتا ہے اسباب بھگ اگر احتیاج
 ہوتی ہو قوی لیتا ہے یا وضو کر لیتا ہے ورنہ پھینک دیتا ہو بلکہ ذکر میرا اول واسطہ و
 آخر دعاین کیا کر و زرقانی رح نے لکھا ہے کہ مراد اس سے درود شریف ہو۔ اور انشاء اللہ تعالیٰ
 بحث تفصیلی اسکی آئندہ آئیگی۔ اور ہر مجلس میں کما فی الزرقانی عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یجلس قوم مجلسا ثم لا یصلون فیہ علی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)
 الا کان علیہم حشرۃ وان دخلوا الجنة لم یرون من الثواب رواہ النسانی ترجمہ روایت ہو ابی سعید
 خدری سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو لوگ کسی مجلس میں بیٹھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم پر و نہ پڑھیں تو ضرور انکو حشر ہوگی اگر جنت میں جاویں اسلئے کہ زمانہ اسکے ثواب کا
 حال کہنے کے روایت کیا او سکونسانی نے اور وقت ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چنانچہ نذر العمال

میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رغم انف رجل
ذکرت عنہ فلم یصل علی الحدیث تک ترجمہ ابو ہریرۃ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خاک آلودہ ہونا کہ اس شخص کی بیٹھنے دلیل
و خوار ہو وہ شخص کہ جس کے نزدیک میرا ذکر ہوا اور اس نے مجھ پر درود نہ پڑھا
روایت کیا اسکو ترمذی نے اور حاکم نے مستدرک میں انتہی رسوائے اسکے
اس باب میں بہت حدیثیں وارد ہیں انشاء اللہ تعالیٰ قرینہ نفل کجائیگی۔
اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ جیسا کہ کنز العمال میں ہے عن ابی ہریرۃ قال

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما جلس قوم فیکردن اللہ عزوجل المصلوا علی
نبیہم الا کان ذلک المجلس علیہم ترمذی الحدیث تک ترجمہ روایت ہے ابو ہریرۃ
سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لوگ خدا کے تعالیٰ کے ذکر کے
واسطے بیٹھیں اور اپنے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) پر درود پڑھیں تو وہ مجلس ضرور
انکے واسطے باعث نقصان ہوگی روایت کیا اسکو حاکم نے مستدرک میں انتہی
اور کان میں سن سناہٹ کی آواز آنیکے وقت چنانچہ روایت ہے ابی رافع

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا طنت اذان احدکم فلیذکرنی ویصل علی لیقل
ذکر اللہ من ذکر فی ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کسی شخص کے
کان میں آواز ہونے لگے تو چاہئے کہ مجھ کو یاد کرے اور مجھ پر درود پڑھے اور کہے
کہ خدا تعالیٰ ذکر خیر کرے اور خاجہ جنہون نے یاد کیا ہے مجھ کو انتہی شیخ یعقوب
جلوتی رح نے وسیلہ عظمیٰ الی حضرت العجیبی میں لکھا ہے کہ روایت کیا اس حدیث
کو طبرانی نے اور کہا امام سیوطی رح نے جامع صغیر میں کہ روایت کیا اسکو عقیلی نے

صفہ میں اور ابن عدی نے کامل میں اور طبرانی اور ابن سنی نے۔ اور زر قانی نے کہا ہے کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے اپنے تینوں کتابوں میں اور خزاعی اور حکیم ترمذی نے بھی۔ ہر چند سخاوی نے اس حدیث کو ضعیف اور ابن حجر عسقلانی نے موضوع کہا ہے لیکن اسکا تعقب کیا گیا ہے کہ حافظ نور مسمیٰ نے لکھا ہے کہ اسناد طبرانی کی کہیوتن حسن ہے۔ اور روایت کیا ہے اسکو ابن خزیمہ نے حالانکہ انہوں نے تخریج احادیث صحیحہ کا التزام کیا ہے اور اسی طرح جامعوں کے دیباچہ میں امام سیوطی رح نے لکھا ہے کہ جو حدیث ابن خزیمہ کے طرف منسوب ہو وہ صحیح ہے انتہی۔ اور جب کسی چیز کو بھول جاوے چنانچہ مواہب اللدنیہ

اور وسیلہ عظمیٰ میں ہے عن انسؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ استقم شیئاً فصلوا علی تذکرہ انشأ اللہ رواہ ابو موسیٰ المدینی ترجمہ روایت ہے انسؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب بھول جاؤ تم کسی چیز کو تو مجھ پر دو پڑھو جس سے وہ چیز انشاء اللہ تعالیٰ یاد آجائے گی روایت کیا اوس کو ابو موسیٰ مدینی نے انتہی۔ اور برکات من حبیبہ کہ زر قانی رح نے نقل کیا عن الحسن

بن علی عن علی رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیثما کنتم فصلوا علی فان صلواتکم تبلغنی رواہ الطبرانی وغیرہ ترجمہ روایت ہے حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں رہو مجھ پر دو پڑھو کہ پہنچ جائیگا وہ مجھ کو روایت کیا اسکو طبرانی وغیرہ نے انتہی۔ اور روز جمعہ چنانچہ ابن قیم نے زاد المعانی ہدی خیر العباد میں نقل کیا ہے عن اوس بن اوس عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم من افضل ایاکم یوم الحجۃ فید خلق آدم وفیہ قبضن

وفیه الصلۃ فاکثر واعلیٰ من الصلوة فیہ فان صلوتکم معروضۃ علی قالوا یا رسول اللہ
 وکیف تعرض صلوتنا علیک وقد ارمیت لیفۃ قد بلیت قال اللہ عز وجل حسرم
 علی الارض اجساد الانبیاء وادہ السحاکم و ابن جبان فی صحیحہا ترجمہ روایت ہے
 اوس بن اوس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمہارے دنوں میں
 افضل جمعہ کا دن ہے اسی روز آدم علیہ السلام پیدا ہوئے اسی روز انتقال کیا
 اسی روز نفعی صورت ہوگا اور اسی روز صفت ہوگا اسلئے اس روز زیادہ مجھ پر
 درود پڑھا کرو تمہارا درود مجھ پر عرض کیا جاتا ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
 کیونکر درود آپ پر عرض کیا جائیگا جس حالت میں کہ جب مبارک آپکا بوسیدہ
 ہو گیا ہوگا فرمایا حرام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے زمین پر کہ انبیاء کے اجساد کو کھاد
 روایت کیا اوسکو حاکم اور ابن جبان نے اپنے صحیحوں میں انتہی انشاء اللہ تعالیٰ
 اور مباحث جو اس حدیث شریف سے متعلق ہیں آئندہ ذکر کئے جائیں گے
 سوائے ان احادیث کے تعین اوقات درود شریف میں بہت حدیثیں وارد
 ہیں۔ چنانچہ امام سخاوی رح نے قول بدیع میں ایک باب صرف اوقات و مواقع
 درود شریف میں مدون کیا ہے اور سہرابت کو باحادیث و آثار ثابت کیا ہے
 چنانچہ اس باب کے عنوان کا ترجمہ یہ ہے۔ پانچواں باب درود شریف کے
 اوقات مخصوصہ میں جیسے بعد وضو۔ تیمم اور غسل جنابت کے۔ اور نماز میں۔
 اور بعد نماز کے۔ اور اقامت کے وقت۔ اور بعد صبح۔ اور مغرب کے۔ اور شہد
 میں۔ اور قنوت میں۔ اور تہجد کے واسطے اٹھنے کے وقت۔ اور بعد تہجد کے۔
 اور جب کسی مسجد میں گزر ہو۔ اور مسجد کو دیکھنے۔ اور داخل ہونے۔ اور نکلنے کے وقت

اور بعد جواب دینے مؤذن کے۔ اور جمعہ کے روز۔ اور اس کی رات میں ^{ہفتہ} اور اتوار۔ اور پیر۔ اور منگل کے دن۔ اور خطبہ میں جمعہ۔ اور عیدین۔ اور اسقف
 اور کسوف۔ و خسوف کے۔ اور آٹھائے تکبیرات عیدین۔ و جازہ میں۔
 اور میت کو قبر میں اتارنے کے وقت۔ اور رجب۔ و شعبان میں۔ اور جب کو ^{تلف} بھرنے
 کو دیکھے۔ اور صفا اور مردہ پر۔ اور تبلیہ سے فارغ ہو کر۔ اور حجر اسود کے بوسہ
 کے وقت اور ملتزم کے پاس۔ اور عرفہ کی دوپہر کے بعد۔ اور مسجد خیف میں۔
 اور مدینہ منورہ کو دیکھنے۔ اور قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنے کے وقت
 اور جب کبھی آٹھائے شریفہ اور امان مہر کہ جہان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ٹھہرنا
 ہوئے ہیں نظر پڑے جائیں۔ اور فوج اور بیع اور کتابت وصیت کے وقت
 اور نکاح کے خطبہ میں۔ اور صبح و شام۔ اور جب ارادہ سوئیا ہو۔ اور سفر کا
 کرے اور سواری پر سوار ہونے کے وقت۔ اور جب نیند اچٹ جاوے
 اور بازار یا دعوت میں جانے کے وقت۔ اور جب گھر میں داخل ہو۔ اور خط
 میں بعد بسم اللہ کے اور جب کوئی غم۔ یا مصیبت۔ یا سختی آ پڑے۔ یا محتاج
 و فقیر ہو جاوے اور ڈوبنے کے وقت۔ اور طاعون میں۔ اور دعا کے شروع
 اور درمیان۔ اور آخر میں۔ اور جب کان میں آواز ہونے لگے اور جب بائوٹ
 سن ہو جائیں اور چپکنے کے وقت اور جب کسی چیز کو بھول جاوے اور اس کے
 یاد آنیکے لئے۔ اور جب کوئی چیز اچھی معلوم ہو۔ اور مولیٰ کہانیکے وقت۔ اور
 جب گدھے کی آواز سنے۔ اور گناہ سے توبہ کرنے کے وقت۔ اور جب کوئی حاجت
 پیش آوے۔ اور تمامی احوال میں۔ اور جب کسی شخص پر پختہ لگائی جاوے

اور وہ اس سے بری ہو اور دوستوں سے ملنے کے وقت۔ اور جب چند آدمی مجلس
 سے اٹھنے لگیں۔ اور قرآن شریف ختم کرنے اور حفظ کرنیکے وقت۔ اور جب مجلس
 اٹھنے لگے۔ اور جس مجلس میں خدا کے تعالیٰ کے ذکر کے واسطے جمع ہوں۔ اور با
 کرنیکے وقت اور علم پڑھنے اور پڑھانے۔ اور وعظ کرنے۔ اور فتویٰ دینے۔
 اور حکم کرنیکے وقت اور جب نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھے۔
 انتہی۔ **الحاصل** ان احادیث و آثار سے اوقات مخصوصہ مختلفہ درود شریف
 کے لئے ثابت ہیں اور ضمایہ بھی معلوم ہوا کہ مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کا کثرت درود شریف ہے بلکہ صراحتہ بھی اسکا امر فرمادیا ہے چنانچہ
 کثر العمال۔ اور وسیلہ عظمیٰ میں ہے عن الحسن بن علی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا الصلوۃ علی فان صلوکم علی
 مغفرۃ لذنوبکم الحدیث ابن عساکر عن الحسن بن علی ت ک عن ابی ہریرہ۔
 ترجمہ روایت ہے حسن بن علی اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم سے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زیادہ درود مجھ پر پا کر و جس سے تمہارے
 گناہوں کی مغفرت ہو روایت کیا اسکو ترمذی نے اور حاکم نے مستدرک میں
 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور ابن عساکر نے حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے
 انتہی اور وسیلہ عظمیٰ میں ہے قال البیہقی صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا من الصلوۃ
 علی لان اول ما سالون فی القبر عنی رواہ السنخادی ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ زیادہ مجھ پر درود پا کر و کیونکہ سب سے پہلے قبر میں تم لوگوں کے
 میرے ہی بارہ میں سوال ہو گا روایت کیا اسکو سنخادی نے۔ اور سوا

اسکے انشاء اللہ تعالیٰ بحسب موقع اکثر حسین نقل کیا جینگے جس سے یہ بات بتواتر
 معنوی ثابت ہو جائے گی کہ ائمہ کون کا کثرت درود شریف پڑھنا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو منظور ہے۔ اسی وجہ سے کثرت درود شریف علامت
 اہل سنت و جماعت کی ٹھیکرائی گئی ہے چنانچہ امام سخاوی رحمہ اللہ نے قول بدیع
 میں روایت کی ہے روى ابو القاسم القتيبي في الترغيب لمن طريق علي بن
 الحسين قال علامة اهل السنة كثرة الصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم اور
 ظاہر ہے کہ کلام سعادت پیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیر و وحی ہے۔
 کما قال اللہ تعالیٰ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ تو
 معلوم ہوا کہ کثرت درود شریف کی حق تعالیٰ کو بھی منظور ہے۔ اور یہ دوسرا
 قرینہ ہے اس پر کہ امر صلوا علیہ استمرار کیلئے ہے الحاصل صرف ایک دوبارہ
 درود شریف اسقاط فرضیت کے خیال سے پڑھ لینا اور ایسی تقریریں بنانا
 کہ جس سے مسلمانوں کی رغبت کم ہو جائے خلاف مساک اہل سنت و جماعت
 کے ہے اور خلاف مرضی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بلکہ خلاف مرضی حق تعالیٰ
 کے بھی ہے اعادنا اللہ تعالیٰ من ذلک فائدہ منقطع و سلموا تسلیما
 سلام اسم ہے تسلیم کا اور کئی معنی میں متعل ہے صلح۔ انقیاد و فرمان برداری۔
 بذل الرضا بالحکم وغیرہ قال القاضی عیاض فی الشفا فی معنی السلام علیہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ثلثة اوجه احدها السلامة کمال و معک و یکون السلامة مصدر کالانذار
 والذافاة والثانی فی السلام علی حفظک و رعایتک متول لہ و کفیل و یکون ہنا
 السلام اسم اللہ الثالث ان السلام بمعنی المسالمة والانقیاد کما قال اللہ تعالیٰ

فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَخْلُوكَ فِيمَا شَبَّحْنَاهُم بِهِمْ تَوَلَّوْا عَدُوًّا
فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيَسْأَلُوكَ تَسْلِيمًا۔ اور معنی بدلا کر انا صحاح

مذکور ہیں پس معنی السلام علیکم کے یہ ہوئے کہ تم سلامت رہو۔ یا یہ تمہارے

فرمان بردار اور تمہارے حکم پر راضی ہیں بہر حال دو دنوں صورتوں میں اظہارِ اخلاص

اور دعا گوئے سلام سے مقصود ہے بیشتر اہل عرب ملاقات کے وقت انعم اللہ

علینا وغیرہ الفاظ کہا کرتے تھے بجائے اسکے ان الفاظ کے مقرر ہونے میں

بہت بڑا فائدہ یہ ہوا کہ جب کوئی ان الفاظ کے ساتھ کسی کو خطاب کرتا ہے

تو مخاطب کو تصحیح سلامتی کی وجہ سے اطمینان اس شخص سے ہو جاتا ہے اسی سبب

سے مخاطب پر جواب بھی اسی قسم کا واجب ہو گیا تا اسکو بھی اس شخص سے

اطمینان ہو جاوے۔ چنانچہ اب تک کل اہل عرب میں بدویوں تک یہ بات جاری

کہ جب سلام کرتے ہیں یا جواب سلام کا دیتے ہیں تو پھر کسی قسم کا ضرر نہیں پہنچا

اور جب ضرر پہنچا منظور ہوگا تو نہ سلام کریں گے نہ اس کا جواب دیں گے

پس معلوم ہوا کہ سلام صداقت و اخلاص کی دلیل ہے۔ اور اس سے یہ بات

جسائی جاتی ہے کہ ہم آپ کے دعا گو اور خیر خواہ ہیں اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے

جملہ اہل ایمان کو منطبق لازم الوقوف وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا بتا کیہ امر فرمایا کہ انحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ سلام عرض کیا کریں تاہر وقت اخلاص عقیدت کا اظہار

بارگاہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوا کرے اسی واسطے ہر نماز میں خواہ

فرض یا نفل ایک دو بار سلام عرض کرنا ضروری ٹھہرایا گیا۔ اس تکرار میں نکتہ

یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر شخص کو بسبب مشاغل ضروری کے جو لازمہ بشری ہیں ہر وقت

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوسکتی اسلئے نماز کے واسطے جو افضل عبادات ہے خدا تعالیٰ
 خاص خاص مقرر کئے گئے پہر جب توجہ اوسکی حق تعالیٰ کے طرف ہوئی تو ضرور پہر
 کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف بھی متوجہ ہو کیونکہ حضرت کی ذات
 مبارک مخلوق و خالق کے درمیان میں واسطہ جمیع فیوضات کا ہے پس یہ
 متوجہ ہونا گویا بہ نسبت اوس شخص کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور ظاہر ہے کہ حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم کے وقت سلام عرض کرنے کی ضرورت ہے۔ اب یہاں یہ بات قابل غور ہے
 کہ جب کوئی شخص بار بار سلام عرض کر کے اپنی عقیدت و غیر خواہی جتا تا جاوے
 اور ہر وقت اعتراف کیا کرے کہ مجھ سے کسی قسم کی اذیت نہ پہنچے گی باوجود اسکے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ایسے کلمات ناشائستہ اور غیر مذہب ہے
 جس سے سننے والوں کو اذیت پہنچے تو اس اظہار اخلاص کو کیا سمجھنا چاہئے
 بجز اسکے اور کیا کہا جاوے کہ حق تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو توفیق ادب
 عطا فرماوے الحاصل ہر نماز میں سلام کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مقرر
 ہونا دلیل اس بات پر کہ کثرت اس سلام کی حق تعالیٰ کو نہایت پسند ہے اور
 یہی وجہ ہے کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرے حق تعالیٰ اوس پر
 سلام کرتا ہے کما فی الشکوۃ عن عبد الرحمن بن عوف قال خرج رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم حتی دخل سخلًا فاطال السجود حتی خست ان یكون اللہ تعالیٰ
 قد توفاه قال فحجت انظر فرغ راسہ فقال مالک فذکرت ذلک لہ قال فقال
 ان جبرئیل علیہ السلام قال لی الا ابشرك ان اللہ عز وجل یقول لک من صلی
 علیک صلوة صلیت علیہ ومن سلم علیک سلمت علیہ رواہ احمد و ترمذی

روایت ہے عبد الرحمن بن عوف سے کہ نخلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز اور داخل ہوئے کسی نخلستان میں پھر سجدہ کیا اپنے اور ورازا کیا سجدہ یہاں تک کہ خوف ہوا مجھ کو کہ شاید انتقال ہو گیا ہو پس قریب آیا کہ دیکھو کیا حال ہے۔ پس اٹھایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مبارک اور فرمایا کہ کیا ہوا تم کو جو گھبراہٹ ہوے ہو پس عرض کیا معنی سرگزشت کو۔ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریل علیہ السلام نے مجھ سے کہا کہ خوش خبری دیتا ہوں میں آپ کو کہ حق تعالیٰ آپ کو فرماتا ہے جو شخص آپ پر درود پڑھے صلوة بہتجا ہوں میں اوپر اور جو شخص آپ پر سلام کرے سلام کرتا ہوں میں اوپر روایت کی اسکو امام احمد نے انتہی اور درمنصور میں ابن حجر ہیثمی رح نے اسی مضمون کی روایت نقل کی اور کہا کہ صحیح کہا اسکو حاکم نے۔ اور ایسا ہی کہا قسطلانی رح نے مسالک المحققین کہ عبد بن حمید نے بھی روایت کی ہے اسکو ابن مسند

میں وفي الوسیلة العظمی قال البنی صلی اللہ علیہ وسلم انی رايت جبریل فی شرفی

وقال ان ربک یقول من صلی علیک صلیت علیہ ومن سلم علیک سلمت

علیہ فمیرت اللہ شکر اے گواہ احمد و اسحاق رحمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا میں نے جبریل کو پس جو خبری دی اذہوں نے مجھ کو اور کہا کہ فرمایا ہے رب آپ کا جو شخص آپ پر درود بھیجے میں اوپر صلوة بہتجا ہوں اور جو شخص سلام عرض کرے آپ پر میں اوپر سلام کرتا ہوں پس سجدہ شکر بجالایا میں اللہ تعالیٰ کا روایت کیا اسکو امام احمد اور حاکم نے انتہی بعد اسکے رحمت الہی نے اور ترقی کی اور ایک سلام کے بدلے دس کی بشارت دی گئی کما درود عن ابی طلحہ

الانصاری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جارفات یوم والبشری ترمذی فی
 وجہ فقال انه جائی جبریل علیہ السلام فقال اما یرضیک یا محمد ان لا یصل علیک
 احد من امتک الا صلیت علیہ عشر اولایسم علیک احد من امتک الا صلیت
 علیہ عشر رواہ النسائی واسحاق فی صحیحہ وابن جبران والدارمی کذا فی مسالک الخفا
 وقال السخاوی فی القول البدیع رواہ احمد ترجمہ روایت ہے ابی طلحہ انصاری
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز برآمد ہووے اور چہرہ مبارک
 سے خوشی نمایان تھی پس فرمایا کہ جبریل علیہ السلام میرے پاس آئے اور کہا
 کہ کیا آپ رضی نہیں اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو امتی آپکا ایک درود
 آپ پر بھیجے من و صلوٰۃ اور سپر بھیجون اور جو ایک سلام آپ پر کرے من
 و س بار اس پر سلام کردن انتہی جائز ہے کہ یہ قول جبریل علیہ السلام کا ہوا اپنی
 طرف سے یا بر سبیل پیام ہو حق تعالیٰ کے طرف سے۔ یہاں سمجھنا چاہئے کہ
 جب کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرے تو اس کے
 جواب کا حق حضرت پر ہے حق تعالیٰ جو جواب ارشاد فرماتا ہے اس سے کس قدر
 خوشنودی حق تعالیٰ کی اس سلام سے ثابت ہوتی ہے۔ اس موقع میں یہ خیال
 نہ کرنا چاہئے کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جواب ارشاد نہ فرماتے ہوں
 اسلئے حق تعالیٰ آپ کے طرف سے جواب دیتا ہو۔ کیونکہ احادیث میں صرح ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس جواب سلام کا ادا فرماتے ہیں مگر وہی
 الامام القطبی رح فی تفسیرہ عن عبد الرحمن بن عوف ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال یا منکم من اذ لم علی اذما فی سلام مع جبریل ویقول

یا محمد بن فلان ابن فلان یفرک السلام فا قول وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ترجمہ
 روایت ہے عبد الرحمن بن عوف سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جب کوئی شخص تم میں کا سلام کرے مجھے میرے انتقال کے بعد تو پہنچے گا سلام
 اوسکا جو جبریل علیہ السلام کے ساتھ اور کہیں گے وہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 یہ شخص فلان بن فلان سلام عرض کرتا ہے آپ پر کہو نگامین وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ
 وبرکاتہ انتہی اور سوائے اسکے کوئی فرشتہ سلام پہنچانے پر مقرر نہیں کیا کہ گذرا
 الحاصل جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرتا ہو تو حضرت سے بھی
 جواب پاتا ہے اور حق تعالیٰ کے طرف سے بھی اس سے ظاہر ہے کہ اس سلام میں
 خدا و رسول کی کمال درجہ کی خوشنودی ہے اسی وجہ سے فرشتوں سے لیکر جہاٹ
 سچاڑ تک بکمال شوق سلام عرض کیا کرتے تھے کما فی مسالک الخفافین علی قال کنا
 بکثۃ فخرج فی بعض فواجہا ماسقبلہ ولا تبحر ولا در ولا جمل الا قال لہ السلام علیک
 یا رسول اللہ رواہ الدارمی والترمذی وحسنہ والحاکم وصححہ والطبرانی والبیہقی
 والبیہقی ترجمہ روایت ہے علی کرم اللہ وجہہ سے کہ ہم لوگ مکہ میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو طواف
 پہرہ جہاٹ یا شیل یا پہاڑ سامنے آنا السلام علیک یا رسول اللہ کہتا تھا انتہی
 وفی المواہب اللدنیہ۔ وفی حدیث یعلی بن مرۃ الشقی قال شہم سرنا حتی نزلنا
 منزلنا فنام البقی صلی اللہ علیہ وسلم فجارت شجرۃ تنشق الارض حتی غشیتمہ ثم حبت
 الی مکنا ہا فلما استقیظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکرتم لہ فقال ہی شجرۃ
 استاذنت ربہا فی ان تسلم علی فاذن لہا الحدیث رواہ البیہقی فی شرح السنۃ

وقال الزرقانی رواہ احمد والطبرانی والبیہقی ترجمہ روایت ہے یعلیٰ بن مرو
 سے کہ پہر چلے ہم یہاں تک کہ اوترے کسی منزل میں پس آرام فرمایا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے پس آیا ایک جھاڑ زمین نشق کرتا ہوا یہاں تک کہ ڈھانپ لیا
 حضرت کو کچھ لوٹ گیا اپنے مقام پر پس جب بیدار ہوئے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ذکر کیا میں نے قصہ اس جھاڑ کا فرمایا اجازت چاہی اوس نے
 اپنے رب سے کہ سلام کہے مجھ پر پس اجازت دیجئی اوسکو انتہی۔ اور کلمہ
 میں قسطلانی رح نے نقل کیا ہے عن ابی بکر الصدیق قال الصلوۃ علی النبی

صلی اللہ علیہ وسلم بحق للخطا من الماء البار والبار والسماء علی النبی صلی اللہ

علیہ وسلم من عقیق الرقاب وحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل من صبح

الانفس او قال افضل من ضرب السیف فی سبیل اللہ رواہ التمیمی وابن

بشکوال موقوفاً ترجمہ فرمایا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کہ درود جو آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھا جاوے مٹائیوا الا گناہوں کا ہے زیادہ اس سے

کہ یانی آگ کو نابود کر دے۔ اور سلام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا

جانتا ہے غلام آزاد کرنے سے زیادہ افضل ہے اور محبت آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی افضل ہے خون دل کو پینے سے یعنی جان بازی سے۔ یا کہا

افضل ہے تلوار مارنے سے راہ خدا میں انتہی کہا قسطلانی رح نے مسالک الخفا

میں کہ ذکر کیا امام فاکہانی رح نے کہ یہ سلام غلام آزاد کرنے سے بہتر سلسلے

ہے کہ عقیقہ کا مقابلہ عقیقہ نار کے ساتھ ہے یعنی جو شخص غلام آزاد کرتا

ہے تو ہر عضو اس شخص کا مقابلہ میں اعضاے غلام کے دوزخ سے آزاد ہوتا

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کر نیکی کے مقابل اور عوض اللہ تعالیٰ کا سلام ہے اور اللہ تعالیٰ کا سلام لاکھ جنتوں سے بہتر ہے انتہی۔ اسکے سوا اور بہت حدیثیں سلام کی فضیلت میں وارد ہیں انشاء اللہ تعالیٰ بحسب موقع لکھی جائیگی اب یہاں یہ امر پیش نظر ہے کہ اس سلام کی کس قدر وقعت ہے جو عین نماز میں ضروری ٹھہرایا گیا حالانکہ نماز عبادت محضہ ہے اور ظاہر ہے کہ عبادت میں توجہ صرف معبود حقیقی کے طرف چاہئے۔ اگر کہا جاوے کہ وہ سلام جو التحیات میں پڑھا جاتا ہے یعنی السلام علیک ایہا البنی اس سے خطاب مقصود نہیں بلکہ حکایت ہے شب معراج کی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں التحیات کا کچھ مطلب ہی نہوا صرف الفاظ ہی الفاظ رہ گئے نہ التحیات اللہ سے تمام تحیات اللہ تعالیٰ کیلئے ہونی کا اعتراف ہوا نہ اشہدان لا الہ الا اللہ سے توحید پر شہادت ہوئی حالانکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے التحیات کی تعلیم فرمائی یہ نہ کہا کہ شب معراج اس قسم کا مخاطبہ ہوا تھا اور بطور حکایت اس کو پڑھنا چاہئے حدیث تعلیم التحیات کی یہ ہے جسکو ابن تیمیہ نے منقی الاخبار میں روایت کی ہے عن ابن مسعود قال علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التہجد کفی بین کفیه کما یعلمنی السورۃ من القرآن التحیات اللہ والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد عبده ورسوله رواہ الجماعة فی لفظ ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قعد احدکم فی الصلوۃ طیقل التحیات اللہ ذکرہ وفیہ عند قولہ وعلی عباد اللہ الصالحین فانکم اذا علمتم

ذلک فقد سلمتم علی کل عبد للہ صالح فی السائر والارض و فی آخرہ ثم یخیر من المسائل
 ما شار تنفق علیہ ومن ابن مسعود قال کنا نقول میل ان یفرض علینا اللہ السلام
 علی اللہ السلام علی جبریل ومیکائیل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقولوا
 لکذا ولکن قولوا التحیات اللہ ذکرہ الدار قطنی وقال سناوہ صحیح و یزید علی
 انه فرض علیہم ترجمہ خلاصہ ان تینوں روایتوں کا یہ ہے کہ روایت ہوا ابن مسعود
 سے کہا انہوں نے کہ تشہد فرض ہونیکے بیشتر ہم لوگ السلام علی اللہ السلام علی
 جبریل ومیکائیل کہا کرتے تھے پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایسا
 مت کہو بلکہ جب کوئی نماز میں بیٹھے تو چاہئے کہ کہے التحیات اللہ آخر تک اور
 سکھایا مجھ کو حضرت نے یہ التحیات میرا تھا اپنے ہاتھ میں لیکر جیسا کہ کوئی سورہ
 قرآن کا تعلیم فرماتے تھے۔ اور فرمایا کہ جب تم نے علی عباد اللہ الصالحین کہا
 تو گویا سلام کیا تم نے ہر بندہ صالح پر خواہ آسمان میں ہو وہ یا زمین میں روایت
 کیا اسکو اہل صحاح ستہ و امام احمد بن حنبل اور دارقطنی نے بحسب تفصیل
 مذکور یہ کہ ابن تیمیہ نے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ التحیات صحابہ پر فرض تھی
 انتہی مخلصاً ہر جید الفاظ التحیات کے مختلف طور پر وارد ہیں مگر جنہیں السلام علیہ
 ایہا النبی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اوں احادیث کو بخاری سلم
 ابو داؤد و ترمذی نسائی ابن ماجہ امام احمد ابن حبان ابن ابی شیبہ و عبد الرزاق
 نے روایت کی ہے کافی کثیر العمال ان روایات سے کسی میں یہ بات نہیں ہے
 کہ وہ سلام بطور حکایت پڑا جاوے پہر جب حکایت ہونا و سکنا ثابت نہ ہوا تو
 معنی مقصود بالذات ہوئے جس کے ثابت ہوا کہ بطور انشا کہا جاوے جیسا کہ

شیخ عابد سند ہی رح نے طوابع الانوار شرح در مختار میں اسکی تصریح کی ہے کہ اسکی
دوسری دلیل یہ ہے کہ صحابہ السلام علی جبریل و میکائیل اور بروایت امام
بن خلیل السلام علی غلان و غلان کہا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اوس سے منع فرمایا اور ارشاد کیا کہ جب تم السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین
کہو گے تو تمہارا سلام تمام مقربین و مرسلین و صالحین کو پہنچ جائیگا اس سے
ظاہر ہے کہ یہ سلام بطور انشاء ہے نہ بطور حکایت۔ اگرچہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو بھی اسی تعظیم میں سلام پہنچ سکتا تھا لیکن چونکہ اوسین کو بھی
خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں رہتی تھی اسلئے ضرور ہوا کہ
بحسب مرتبہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف متوجہ ہو کر خطاب کے
ساتھ سلام عرض کرے اور تکمیل تحیت کے واسطے درجۃ اللہ و برکاتہ بھی زیادہ
کرے جس سے اعتناء بالشان اس سلام کا ظاہر ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ جیسا
السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین انشاء ہے ویسا ہی السلام علیک سب انشاء ہو
تیسری دلیل یہ ہے السلام علیک ایہا النبی جسمین خطاب و ندا ہے متواتر ہو تو
لفظی اگر معنی اسکے مراد نہ لئے جائیں تو ایک قسم کا نسخ لازم آئے گا پہر دلیل نسخ
کو چاہئے کہ ویسی ہی قطعی ہو اور مخاطبہ شب معراج کا احادیث صحیحہ سے اگر
ثابت ہو جائے جب بھی اس متواتر کا نسخ اس سے نہ ہو سکے گا اسلئے کہ اول تو
وہ احادیث احاد ہونگی جسمین قطعیت نہیں۔ دوسرا یہ کہ اس التحیات کو اوکے
ساتھ کچھ نسبت نہیں غایۃ الامر یہ ہے کہ ہئیت دونوں کی ایک ہو گئی لیکن اس سے
یہ لازم نہیں آتا کہ یہ اسکی حکایت ہو بلکہ وہاں جیسا حق تعالیٰ نے بطور انشاء

فرمایا تھا ویسا ہی بیان مصلی بطور انشاء عرض کرتے ہیں احوال بعد تصحیح ان احادیث کے اس متواتر کے نسخ کے لئے یہ بات ضرور ہے کہ بطور حکایت پڑھنے کا امر متواتر ثابت کیا جاوے واذلین قلین۔ چونکہ یہ دلیل یہ ہے کہ جب آیہ شریفین **اللہ** **وَعَلَّمَ كِتَابَهُ** نازل ہوئی صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ سلام کا طریقہ تو ہم نے جان لیا صلوٰۃ کا طور ارشاد فرماے چنانچہ درمثور میں امام سیوطی رح نے روایت

کی ہے **واخرج ابن ابی سعد و احمد ابن حمید و البخاری و النسائی و ابن ماجہ و ابن**

مردیہ عن ابی سعید الخدری قال قلنا یا رسول اللہ ہذا السلام علیک قد علمناہ

تکلیف الصلوٰۃ قال قولوا اللہم صل علی محمد و آلہ صحابی نے قول بیع

میں لکھا ہے کہ مراد اس سلام سے جسکی نسبت صحابہ نے اپنا عظم ظاہر کیا سلام

تشہد ہے یعنی السلام علیک ایہا البنی حیث قال المراد بقولہم السلام علیک

فقد عرفناہ تکلیف الصلوٰۃ علیک فاعلمہم ایہ فی التشہد من قولہم السلام علیک

ایہا البنی و رحمۃ اللہ وبرکاتہ فیکون المراد بقولہم تکلیف فصلی علیک ای التشہد

قال البیہقی اس سے ظاہر ہے کہ صحابہ کے نزدیک یہ سلام انشاء تحت تسبیح

اس لئے کہ سلمو کے امثال میں اسکو قرار دیا تھا اور امثال کے لئے انشائی ضرورت

ہے حکایت مفید نہیں ہو سکتی۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ امام سخاوی رح نے لکھا ہے

کہ سلام عرض کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کہی مواقع میں واجب ہے ایک

تشہد اخیر میں امام شافعی رح کے نزدیک دوسرا نام مبارک آپ کا سن کر عیسرا

جب قبر شریف کے پاس حاضر ہووے حیث قال فی القول البدیع و لیعلم انہ

یرتقی و رتبۃ التسلیم علیہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الوجوب فی مواضع الاول فی

المشہد الاخیر رضی اللہ عنہ الشافعی الثانی ما نقلہ الحلی من انہ یحب التسليم علی النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کما ذکر فی الشفاء نقلًا عن القاضی ابی بکر بن بکر نوکرت ہذا الآیہ
 علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامر اللہ اصحابہ ان یسلموا علیہ وکذا لک من بعدہم
 امر و ان یسلموا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند حضورہم قبرہ وعند ذکرہ
 چٹھی دلیل شیخ عابد سند ہی رخ نے طوابع الانوار شرح در مختار میں لکھا ہے
 کہ السلام علیک ایہا النبی کے معنی کو مقصود بالذات سمجھو اور بطور انشاء سلام
 عرض کیے کما قال ویقصد بالفاظ التشہد معانیہا حال کون تلک الافاظ مراد
 لہ امی مقصودہ لنفسہ علی وجہ الانشاء کا نہ سمجھی اللہ تعالیٰ ویسلم علی نبیہ صلی اللہ
 علیہ وسلم بقولہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فان قیل کیف یبرئ
 ہذا اللفظ و ہو خطاب بشر مع کونہ منہیا فی الصلوۃ اجیب عن ذلک باجوبہ آتی
 ساتویں دلیل یہ حدیث ہے جو بخاری شریف میں ہے عن عبد اللہ بن شمرۃ ابوہم
 قال سمعت ابن مسعود یقول علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکفی بین کفیمہ
 کما یعلمنی السورۃ من القرآن التحیات للہ والصلوۃ والطیبات السلام علیک
 ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہد ان
 لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدًا عبده ورسوله وهو من ظہرائنا علما بقض قلنا السلام
 یعنی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ روایت ہے ابو عمر سے کہ ابن مسعود
 سے میں نے سنا ہے کہ کہتے تھے سکھایا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 التحیات مذکور اپنے دونوں ہاتھوں میں میرا ہاتھ لیکر جیسا کہ کوئی سورۃ قرآن کا
 سکھاتے ہیں اوس حالت میں کہ حضرت ہم میں تشریف رکھتے تھے پھر جب حضرت

نے انتقال فرمایا تو کہا ہم نے السلام یعنی علی بنی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی ابن حجر
 فتح الباری میں لکھا ہے ورونی بعض طرق حدیث ابن مسعودؓ یا یقطنی المعارضة
 بین زمانہ صلی اللہ علیہ وسلم و ما بعدہ فی الخطاب ففی الاستیذان من صحیح البخاری
 من طریق ابی عمر عنہ بعد ان ساق حدیث التثبید قال وہو بین اظہرنا فلما تبص
 قلنا السلام یعنی علی بنی و اخرجا ابو عرائش فی صحیحہ و ابو نعیم و البیہقی من طرق
 متعددة بل فقط فلما تبص قلنا السلام علی النبی و کذا لک رواہ ابو بکر بن شیبہ قال
 السبکی فی شرح المنہاج بعد ان ساقہ مسند الی ابی عوانہ و حدہ ان صح عن الصحابة
 ہذا دل علی ان الخطاب فی السلام بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر واجب انتہی
 قلت قد صح بلاریب و قد وجدت له متابعا قویا قال عبد الرزاق اما ابن حجر
 اخبرني عطاء ان الصحابة كانوا يقولون والنبی صلی اللہ علیہ وسلم حی السلام
 علیک ایہا النبی فلما مات قالوا السلام علی النبی و اسنادہ صحیح و اما ما روی سعید
 بن منصور من طریق ابی عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود عن ابيه ان النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم علمہ التثبید فذکرہ قال نقال ابن عباس انما کننا نقول السلام علیک
 اذا کان حیا فقال ابن مسعود کذا علمناہ و کذا تعلم قطاہرہ ان ابن عباس
 قالہ بخلافہ و ان ابن مسعود لم يرجع الیہ لکن روایۃ ابی عمر اصح لان ابا عبیدہ لم
 یسمع عن ابيه و الاسناد الیہ مع ذلک ضعیف اس تقریر سے معلوم ہوا کہ صحابہ
 رضی اللہ عنہم اس سلام کو بطور انشاء کہا کرتے تھے اسی وجہ سے بعض صحابہ نے
 اسے اجتہاد سے لفظ خطاب و ندا کو بدل دیا اور السلام علی النبی کہنا شروع کیا
 کیونکہ اگر یہ سلام بطور حکایت ہوتا تو بدلنے کی کچھ ضرورت نہ تھی پس ثابت ہوا

کہ یہ سلام انشاء ہے نہ حکایت۔ اب یہاں یہ بات معلوم کرنا چاہئے کہ بعد وفات
 کے اگر صحابہ کا خطاب و ندا کو بدلنا ثابت ہو تو سبب او سکایہ معلوم ہوتا ہے
 کہ جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما عالم ابدی ہوئے اور
 صحابہ نے مسند خلافت الہی کو وجود غضری سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 خالی پایا عالم آنکھوں میں تیرہ و تاریک ہو گیا غم و الم کی یہاں تک نوبت
 پہنچی کہ بعضوں سے دیوانوں کے سے حرکات صادر ہونے لگے بات بات
 پر یاد اشفاق و مراحم مرہبانہ ایک مصیبت برپا کئے دیتے تھے باوجودیکہ ہلال
 اذان کے ثوابوں سے خوب واقف تھے اور اسی کام پر مامور تھے مگر اس
 صدمہ نے انکو اس فضیلت عظمیٰ سے باز رکھا تھا کیونکہ جب نام مبارک زبان
 پر آ جاتا تو نقشہ حضوری کا آنکھوں کے سامنے پھر جاتا تھا پہر اس حالت جانکا
 کا بیان کیا ہو سکے کہ جسکی وجہ سے ایسی فضیلت عظمیٰ کے طرف مبادرت نہیں
 کر سکتے تھے ہر چند صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جنھوں نے انہیں آزاد کیا تھا حکم
 بھی فرمایا مگر جب بھی نہ ہو سکا حالانکہ اقبال امراد نکا انہیں و وطور سے ضرور
 تھا ایک بحیثیت آقائی و دوسرے خلافت کہ کسی مسلمان کو انحراف اون کے
 امر سے جائز نہ تھا۔ لیکن کیا کر سکتے غم کا تسلط کچھ اس قدر ہو گیا تھا کہ دل ہی قابو میں
 نہ تھا اور یہی وجہ تھی کہ آخر معذور رکھے گئے چنانچہ کنز العمال میں منقول ہے عن محمد

بن ابراہیم بن الحراث الیتمی قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن
 بلال و رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقف مكان اذ اقال اشهد ان محمدا رسول الله
 اتحب الناس في المسجد فلما دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر اذن

تَقَالَ اِنْ كُنْتَ اِنَّمَا عَقَّقْتَنِي لِلَّهِ فَخَلَمْنِي وَمَنْ عَقَّقْتَنِي لِمَا قَالِ اِنَّمَا عَقَّقْتَنِي لِلَّهِ فَقَالَ

اِنِّي لَا اَدُوْنَ لَاحِدٍ بَعْدَ رِسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَاذْكُرْ اِلَيْكَ مَا قَامَ حَتَّى

خَرَجْتَ بَعُوْثَ الشَّامِ فَسَارَ رَجْعَهُمْ حَتَّى اَنْتَهَى اِلَيْهَا ابْنُ سَعْدٍ تَرْجُمُهُ رَوَايَتُ هِيَ

مُحَمَّدُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ سَمِعَ كَيْسَ بْنَ وَفَاتِ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا ابْنُ

كَبِيْءٍ بَلَالٌ سَمِعَ اِسْوَقْتَ كَمَا يَنْوِزُ حَضْرَتُ دَفْنٍ نَهْنِ كُنْ كُنْ تَحْتِيْ جَبَّ اَوْ نَهْنُ لَمْ

اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ كَمَا مَسَّجِدُ شَرِيْفٍ مِّنْ كُھْرَامٍ مَّجْلِيَا كَسِيَتْ ضَبْطُ كَرِيْمٍ يُّهْوِيْ كَا

اَوْ رَجَبٍ اَخْتِيَارًا وَاَزِيْنَ بَلَدٍ مَّوَكِّنِيْنَ - پَر بَعْدَ دَفْنِ كَيْسَ جَبَّ عَدِيْقَ اَكْبَرُ نَعْنِيْ

بَلَالٌ كُوَاذَانَ كَا حَكْمُ دِيَا - عَرْضُ كِيَا كَا اَكْرَابُ نَعْنِيْ اللّٰهُ كَيْسَ سَطَبُ سَبْءٍ اَزَادُ كِيَا سَبْءٍ

تَوَجَّهَ اللّٰهُ كَيْسَ خَوَالِدُ كَرْدِيْجِيْ فَرَا يَمِيْنَ نَعْنِيْ صَرَفُ اللّٰهُ كَيْسَ سَطَبُ تَمِيْمِيْنَ اَزَادُ كِيَا سَبْءٍ

كَمَا بَعْدَ رِسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْسَ كَا مَوْزُونٍ يُّهْوِيْ كَا فَرَا يَمِيْنَ تَمِيْمِيْنَ

اَخْتِيَارُ سَبْءٍ پَر اَقَامَتْ كِيَا مَدِيْنَةُ مَنُوْرَةٍ مِّنْ چَنْدِ رَوْزَا وَ رَجَبِ شَامِ كَيْسَ طَرَفِ شَاكِرِ

رَوَانَةُ هُوَا تَوَا سَكَيْ مَهْرَاهُ چَلِيْ كُنْ اَوْ رَوِيْنَ رَهْ اَنْتَهَى اَوْ رَجَبِ صَحَابَةُ نَعْنِيْ

وَفَاتِ شَرِيْفِ كِيَا خَبَرِ سَنَتِيْ هِيَ دَعَا كِيَا كَا اِلٰهِيْ اَبْ هَمِيْنَ نَابِيْنَا كَرُوْ كَيْسَ كَا بَعْدُ اِيْنِيْ

جَبِيْبُ كَيْسَ كِيَا صَوْرَتِ نَدِيْجِيْنَ كَمَا فِي الْمَوَاهِبِ اللَّذِيْرَةِ وَ ذَكَرَ ابْنُ الظُّفْرِ اَلْغِيَا

اِنْ عِبَادَ اللّٰهِ يَنْزِيْهِ نَدَا كَانِ لَعِيْلُ فَيُجَبِّدُ لَهْ فَا مَاهُ اَبْنَةُ فَا خَبَرَهُ اِنْ اَلْعَبِيْ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ تَوَفَّى فَقَالَ اَللّٰهُمَّ اَوْهَبْ لِبَصْرِيْ لَا اَرِيْ بَعْدَ جَبِيْبِيْ مُحَمَّدًا اَحَدًا خَلَفْتَ بَصْرَةَ اَسْ

عَمِيْ وَ اَقَعَ مِيْنَ اِسْ مَصِيْبَتِ كِيَا كِيَا اَنْتَهَا نَهْمِيْنَ سَوَارِيْ مَسَارِكِ كَيْسَ جَانُوْرٍ رَاسِ

صَدْمَةٍ كَا وَ اَثَرُ هُوَا كَا مَتَحَلٍّ نَعْنِيْ هُوَا سَكَا اَخْرَجُوْ كَشِيْ كِيَا چَانُجِيْ مُحَمَّدِيْنَ جَعَلُوْ كَشِيْ

تَحِيْرُ كِيَا سَبْءٍ جَبَّ جَانُوْرٍ كَا يَهْ حَالُ هُوَا تَوَا دُوْنَ جَانِبَا زَانِ خُسْتَهْ عَجْرُ كَا كِيَا حَالُ هُوَا

ہوگا جنکو محبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام عالم سے اور جان سے زیادہ
 سکتی۔ مگر ہر آسودہ حال کو اس حالت کی کیا خبر اور سکو تو وہی لوگ جانیں جو خدا
 محبت سے واقف اور فراق کے صدمے اٹھا چکے ہوں اس حال کمال غم
 الم کے سبب سے اوائل میں بعض صحابہ نے خطاب کو ترک کر دیا پھر جب وہ حالت
 بسبب امتداد زمانہ کے فرو ہو گئی جب تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پھر اسی طور پر بعینہ خطاب و نڈا پڑھنا شروع کیا چنانچہ صحابہ و تابعین کا عمل
 اسی پر رہا اور آج تک وہی جاری ہے انبات اس دعویٰ کا کئی وجوہ سے ہو سکتا
 ہے۔ وجہ اول یہ ہے کہ بروایت متعددہ ثابت ہے کہ حضرت صدیق اکبر و عمر

فاروق اور عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہم برسر منبر علی رؤس الاشہاد اپنے
 خلافتوں میں تعلیم التحیات کی بلفظ السلام علیک ایہا البنی کیا کرتے تھے
 اور یہ تعلیم کچھ ایسی تھی کہ کسی پر پوشیدہ رہ سکے پھر اگر کسی کو نڈا و خطاب میں
 کلام ہوتا ضرور کہہ دیتے کیونکہ صحابہ کی شان سے بعید ہے کہ کسی مسئلہ کو خلاف
 واقع منکر خاموش رہ جائیں خصوصاً ایسا مسئلہ کہ حسین آخری زمانہ والوں کے
 خیال کے مطابق شرک کا اندیشہ ہے امام زلیعی نے شرح کنز الدین لکھا ہے وعن حماد

من اہل النقل ان شہدا بن مسعود اصح ما یرد فی علیہ علی اکثر اہل العلم من الصحابہ
 و التابعین حتی قال ابن عمر کان ابو بکر الصدیق یعلیٰنا الشہد علی المنبر کما یعلیٰ
 فی الکتاب فذکر شہد بن مسعود یعنی بروایت ابن عمر ثابت ہے کہ صدیق اکبر
 رضی اللہ عنہ برسر منبر تعلیم شہد ابن مسعود کی کیا کرتے تھے جیسا کہ مکتبوں میں
 لڑکوں کو تعلیم کیا کرتے ہیں یہ شہد وہ ہے حسین السلام علیک ایہا البنی موجود

اسلمے کہ مخیرین و فقہا جب تشہد ابن مسعود کی کہتے ہیں تو مراد اس سے وہ تشہد ہوتی ہے جو مرفوع ہے یعنی جسکی تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے کما ہوا لظاہر عند اہل العلم وعن عبد الرحمن بن عبد القاری انہ سمع عمر بن الخطاب و ہو علی المنبر و ہو یعلم الناس التشہد یقول قولوا التحیات الزاکیات للہ الطیبات الصلوٰات للہ السلام علیک ایہا النبی و رحمۃ اللہ وبرکاتہ اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد اعجدہ و رسولہ مالک و الشافعی عب و الطحاوی کہ ق کذا فی کنز العمال ترجمہ کرتے ہے عبد الرحمن ابن عبد القاری سے کہ عمر بن خطابؓ سے میں نے سنا ہے کہ التحیات مذکور برسر منبر تعلیم کرتے تھے روایت کیا اسکو امام طحاوی رح نے شرح معانی الآثار میں عن سعید بن جبیرؓ و اس عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلمنا التشہد کما یعلمنا القرآن فكان یقول التحیات المبارکات الصلوٰات الطیبات للہ السلام علیک ایہا النبی و رحمۃ اللہ وبرکاتہ الحدیث وعن ابن جریج قال سئل عطاء و انا اسمع عن التشہد فقال التحیات المبارکات الصلوٰات للہ ثم ذکر مشلہ قال لقد سمعت عبد اللہ بن الزبیر یقولہن علی المنبر یعلمہن الناس و لقد سمعت عبد اللہ بن عباس یقول مثل ما سمعت ابن الزبیر یقول قلت فلم یختلف ابن الزبیر و ابن عباس فقال لا یعنی کہا عطاء رح نے کہ سنائیں نے عبد اللہ بن زبیر سے کہ برسر منبر التحیات مذکور کی تعلیم کیا کرتے تھے اور وہی التحیات عبد اللہ بن عباسؓ سے بھی سنی ہے انتہی مخلصا جب اس قسم کے مجموعہ میں حسین ہزار صحابہؓ ہوتے تھے خلفائے تشہد بصیغہ خطاب تعلیم کیا اور کسی نے اسکا انکار کیا تو ثابت ہو کہ صحابہ کا اجماع اسی پر تھا۔ اب بعد ثبوت اجماع کے ضرورت

نہ رہی کہ افراد صحابہ کا بھی عمل بیان کیا جاوے مگر تبرعاً چند اکابر صحابہ کا عمل بھی
 بیان کیا جاتا ہے تا طاہرین حق کو کسی قسم کا اشتباہ باقی نہ رہے۔ ابن عباسؓ
 کا عمل اور تعلیم کرنا بصیغہ خطاب ابھی معلوم ہوا اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
 سے بھی اسی قسم کی التحیات ثابت ہے کافی الموطا والامام محمد رحمہما قال مالک
 الخبز عبد الرحمن بن قاسم عن امہ عن عائشہؓ انہا کانت تشہد تقول التحیات
 الصلوات الزکیات اللہ اشہدان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہدان
 محمد عبیدہ ورسولہ السلام علیک ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا و
 علی عباد اللہ الصالحین السلام علیکم اسی طرح ابن عمرؓ سے مروی ہے کافی الموطا
 لامام محمد قال مالک الخبز نافع عن ابن عمر انہ کان تشہد فیقول بسم اللہ التحیات
 اللہ الصلوات اللہ الزکیات اللہ السلام علیک ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین الحدیث اور شرح معانی الآثار میں امام
 طحاوی رحمہ نے روایت کی ہے عن مجاہد قال کنت اطوف مع ابن عمرؓ بالبيت
 وہو یلمنی التشہد یقول التحیات اللہ الصلوات الطیبات السلام علیک ایہا
 البنی ورحمۃ اللہ قال ابن عمر و زدت فیہا وبرکاتہ یعنی مجاہد کہتے ہیں کہ سبکیا یا
 مجاہد ابن عمرؓ نے حالت طواف کعبہ میں تشہد مذکور۔ اسی طرح معاویہ اور سلمان
 فارسی اور ابو حمید رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ مولانا مولوی محمد عبدالحی ضا
 لکھنوی مرحوم نے تعلیق المجدین لکھا ہے ومنہم معاویہ اخرج الطبرانی فی الکبیر
 مثل تشہد ابن مسعود ومنہم سلمان اخرج الطبرانی والیزاز مثل تشہد ابن مسعود
 وقال فی آخرہ قلبا ولا تزید فیہا حرفا ولا تنقص منہا حرفا واسنادہ ضعیف ومنہم

ابو حمید اخرج الطبرانی عنہ مرفوعاً مثلاً یعنی یہ حضرات ابن مسعود کی تشہید پڑھا کرتے
 اور روایت کیا کرتے تھے اور کہا سلمان فارسی نے مناس سے زیادہ کرو نہ کم۔
 اور ایسا ہی ابو سعید خدری سے مروی ہے عن ابی المتوکل قال سالت ابی سعید
 عن التشہد فقال التحیات الصلوات الطبیات اللہ اسلام علیک ایہا النبی
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہدان لا الہ الا اللہ و
 اشہدان محمداً عبده ورسوله وقال ابو سعید کنا لا نکتب شیئاً الا القرآن التشہد
 ش کذا فی کثر العمال۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ خود ابن مسعود تابعین کو اسی التحیات
 کی تعلیم کیا کرتے تھے جبکہ تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کی تھی کما روی
 ابن الہمام فی فتح القدیر۔ قال ابو حنیفہ سج اخذ حاد بن سلیمان بیدی وعلینی
 التشہد وقال حاد اخذ ابراہیم بیدی وعلینی التشہد وقال ابراہیم اخذ علقمہ بیدی
 وعلینی التشہد وقال علقمہ اخذ عبد اللہ بن مسعود بیدی وعلینی التشہد وقال
 عبد اللہ اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی وعلینی التشہد کما علینی السدۃ
 من القرآن وکان یاخذ علینا بالواد واللام یعنی سکھایا ابن مسعود نے علقمہ کو التحیات
 پڑھ کر چڑھ کر جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اذکو سکھایا تھا اس سے ظاہر ہے
 کہ صرف چند درضیعہ خطاب وذاکو انھوں نے بدلنا تھا تیسری وجہ یہ ہے کہ اگر
 اس تغیر میں لحاظ خطاب وذاکا تھا تو یہ سبب قبل انتقال آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے بھی موجود تھا اس لئے کہ صحابہ اکثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے غائب
 بھی ہوتے تھے پس اس تقدیر پر لازم آتا ہے کہ حالت غیبت میں بصیغہ خطاب
 وذا پڑھتے ہوں حالانکہ یہ بات کسی سے مروی نہیں بلکہ خود اس حدیث میں

مصرح ہے کہ بعد وفات شریف کے خطاب بدلا گیا پس معلوم ہوا کہ علت تغیر کی
 نذر و خطاب نہ تھا بلکہ مدد مرہ وفات شریف کا تھا۔ پس ان وجوہ سے یہ بات
 معلوم ہوئی کہ اول توجہ صحابہ نے صنیعہ ندا کو بدلا ہی نہیں اور بعضوں نے جو بدلا
 سبب اسکا یہ تھا کہ بعد وفات شریف کے خطاب و ندا جائز نہیں۔ اور بعد
 چند روز کے بدلنے والے بھی محبت لیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بصیفہ خطاب
 بڑھتے اور تعلیم کیا کرتے تھے شیخ عابد سند ہی رح نے المواہب اللطیفہ فی شرح
 مسند ابی حنیفہ رح میں اس مسئلہ میں نہایت ہی لطیف و چست بحث کی ہے
 چونکہ مناسب مقام ہے اس لئے بعینہ ادنی عبارت نقل کی جاتی ہے۔ وہی تہہ
 لا شک ان الشارع صلی اللہ علیہ وسلم علم لفظ الشہدہ وقد شتم علی الخطاب لم
 یقل لہم انہم یخالفون بذلک اللفظ بعد وفاتہ مع ان الموجب فی الامتثال بلفظ
 الغیبۃ کان موجوداً فی زمانہ صلی اللہ علیہ وسلم ليعتبتہم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فی الاسفار والمغازی والسرائیا وغیر ذلک ولم یقل عن احد منہم انہ کا شہد بلفظ
 الغیبۃ فی تلک السجالات علی ان عمر رضی اللہ عنہ علم الناس الشہد علی المنبری
 ایام خلافتہ فعلمہم بلفظ الخطاب کما اخرجہ مالک فی الموطا عن عبد الرحمن بن عقیل
 وکذلک رواہ القاسم بن محمد عن شہد عائشۃ الذی کانت تشہد بہ وذلک لا شک
 فیہ انہ بعد وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکذلک مارواہ نافع ان ابن عمر کان
 یتشہد وفیہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ وکل ہذا عند مالک فی الموطا
 وکان ابو موسیٰ یعلم ہذا ایضاً کما اخرجہ السنائی وعلہ ابن عمر عبد اللہ بن علی بذلک
 عند ابی داؤد وعلہ سلمان ابارا شہد کذلک کما اخرجہ الطبرانی فی الکبیر والبیہاق

فہذا کلمہ صیغہ صیغہ فی انہم حملوا الفاظ التثنیہ علی سبیل التبعید ولم یجاءہ مخصصاً بزبان
 زمان فغایۃ ما یفہم من فعل ابن مسعود فیما اخرجہ البخاری وغیرہ و فی فعل الصحابہ
 الذین علی عنہم عطاران یکون اجتہاداً منہم لا انہ بتوقیف من الشارع صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم مع انہ لا مجال للاجتہاد فی مقابلۃ ما علینہ الشارع صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم علی ان خبر عطار لا یفہم من سماع من الصحابہ بلفظ الغیبتہ وغالب ما یروی
 عن عطار عن مولانا الحدادی عن ابن مسعود و قد اسمعناک من امرہم انہم کانوا
 یشہدون الابلغظ الخطاب واللہ اعلم ومن وقف علی خلاف ما حررتموید
 ببرکاتہ فلیفہد جزاء اللہ خیراً خلاصہ او سکا یہ ہے کہ اس میں کچھ شک نہیں آئے اختصار
 صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ التحیات تعلیم فرمائے تھے جس میں صیغہ خطاب ہے
 اور یہ نہ فرمایا کہ بعد وفات شریف کے وہ لفظ بدل دیا جاوے۔ اور صیغہ
 غائب کا خود حضرت کے زمانہ میں موجود تھا کیونکہ صحابہ سفر وغیرہ کی وجہ سے
 غائب ہوا ہی کرتے تھے۔ پہر کسی سے یہ منقول نہیں کہ اس حالت میں
 صیغہ خطاب کو ترک کیا ہوا اور عمر فاروق اور عائشہ صدیقہ اور ابن عمر اور ابو
 اشعری رضی اللہ عنہم کا تعلیم کرنا اور پڑھنا بصیغہ خطاب بعد وفات شریف
 کے ثابت ہے پس اس سے ظاہر ہے کہ الفاظ التثنیہ صحابہ کے نزدیک تبعیدی
 تھے کہ خصوصیت او سکو کسی زمانہ کے ساتھ نہیں۔ اور بعض صحابہ نے جو
 او سکو بدل دیا تھا تو وہ اونکا اجتہاد تھا شارع علیہ السلام کا اس میں امر نہیں
 باوجودیکہ مقابلہ میں تعیین شارع کے اجتہاد کو دخل نہیں پہر کہ اشیا عابد
 رحمۃ اللہ علیہ نے اگر کوئی شخص اس تحریر کے خلاف پر مطلع ہو تو چاہیے

کہ پیش کرے بشرطیکہ موید بالبرہان ہو انتہی۔ احادیث مذکورہ بالا سے یہ بات ثابت ہے کہ صحابہ کبار بعد وفات شریف کے التحیات بصیغہ نداء و خطاب پڑھا کرتے اور علی رؤس الاشہاد تعلیم کیا کرتے تھے اور خاص ابن مسعود کو اس التحیات کی تعلیم میں نہایت اہتمام تھا کہ ایک ایک حرف کی کمی و زیادتی پر مواخذہ کیا کرتے تھے چنانچہ قریب میں معلوم ہو گا۔ اور امام ترمذی نے بعد حدیث التحیات ابن مسعود کے لکھا ہے کہ عامہ اہل علم صحابہ و تابعین کا اسی پر عمل تھا اور یہی قول سفیان ثوری اور ابن مبارک اور امام احمد وغیرہم کا ہے۔ اور کہا کہ امام شافعی رح نے تشہد ابن عباس کو اختیار کی ہے۔ اور میں بھی صیغہ خطاب و ندا کا موجود ہے۔ اور یہ بھی مضمون سابق سے مستفاد ہوا کہ ائمہ اربعہ رح کی معمول یہ وہ التحیات ہے جس میں صیغہ خطاب و ندا کا ہے اور علیہ مذاہب اربعہ رح کا عمل الی یومنا ہذا اسی پر جاری چنانچہ حاکم سے ابن تیمیہ رح نے متقی الاخبار میں ندا و خطاب والی تشہد کو ذکر کیا اور ابو عمر کی روایت سے اغراض کیا بلکہ کتاب المحررین جو فقہ میں لکھی ہے اسی تشہد کا امر کیا ہے جس میں خطاب موجود ہے حیث قال و تشہد فیقول التحیات للہ

الصلوات الطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ الخ حتی کہ خود امام بخاری رح نے ترک خطاب کو پسند نہیں کیا اس لئے کہ التحیات کے ابواب میں ابن مسعود کی اس حدیث پر استدلال کیا جس میں اونکا وہ قول نہیں اور جس میں وہ قول ہے اسکو کتاب الاستیذان میں صاف منہ کے باہر میں ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ قول ابن مسعود کا امام بخاری رح کے

نزدیک بھی معمول نہ نہیں اب یہ دیکھنا چاہئے کہ مقصود ابن مسعود کا اس قول
 سے کیا ہے جو بخاری میں بروایت ابی عمر مذکور ہے علمنی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وکفی بین کفیفہ کما یعلمنی السورۃ من القرآن التیمات للشيخ دہوین
 ظہر انہما قضا قبض قلنا السلام یعنی علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم غور کرنے سے معلوم
 ہوتا ہے کہ یہ بات ظاہر کرنا مقصود ہے کہ بعد وفات شریف کے بھی صحابہ التیمات
 میں حضرت پر وہی سلام عرض کیا کرتے تھے جو سابق سے معین تھا یعنی
 السلام علیک ایہا البنی۔ تاخدا شہ حاضرین کا ندا وغیرہ کے باب میں بنظر فضل
 صحابہ کے دفع ہو جاوے۔ اور یہ بات مطابق واقع کے ہے کہ صحابہ کمال
 ایسا ہی تھا کما مرانفا اس توجیہ پر الف لام قلنا السلام میں عہد کا ہوگا پس
 مطلب یہ ہوا کہ جب انتقال فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہم نے
 التیمات میں وہی سلام جواب دیا اور مذکور ہے۔ اور قرینہ اس پر یہ ہے کہ قلنا قبض
 کے جواب میں صرف السلام پر اکتفا کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس سلام
 کی خبر مخاطب کو دینا منظور ہے۔ اور اگر خطاب بدلنے کا اخبار منظور ہوتا تو
 صرف السلام پر اکتفا نہ کرتے بلکہ غیبت کی تصریح کر دیتے۔ اور اگر لفظ السلام
 کو مقولہ قلنا کا بنائیے تو لازم آتا ہے کہ صرف السلام کہتے ہوں بغیر ذکر
 صلی اللہ علیہ وسلم کے جو ظاہر البطلان ہے۔ پھر مزید توضیح اور تعیین کیلئے
 سلام کی تفسیر کی باعتبار مسلم علیہ کے حیث قال قلنا السلام یعنی علی البنی صلی
 علیہ وسلم اس لئے کہ التیمات میں مسلم علیہ تین ہیں پس مطلب اسکا یہ ہوا
 کہ بعد وفات شریف کے ترک نہیں کیا ہم نے سلام کو بلکہ کہا ہم نے وہ سلام

یعنی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بلفظ السلام علیک ایہا البنی کہا کرتے تھے اور
 اسی کی مرید ہے وہ روایت جو عبارت فتح الباری میں اور پر مذکور ہوئی
 کہ کہا عبد اللہ بن عباسؓ نے ابن مسعودؓ سے کہ السلام علیک ایہا البنی ہم
 اس وقت کہتے تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ تھے مقصود یہ
 کہ بعد وفات شریف کے سلام کیسا کہنا چاہئے کہا ابن مسعودؓ نے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھایا ہکو اور ویسا ہی تعلیم کیا کرتے ہیں ہم انتہی
 اس تقریر سے ابن عباسؓ کو سکوت حاصل ہو گیا اسی وجہ سے آجکا بصیغہ
 خطاب پڑھنا اور تعلیم کرنا روایات مذکورہ بالا سے ثابت ہے۔ اگرچہ
 ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ روایت ابو معمرؒ کی (جنین قول عبد اللہ بن مسعود
 فلما قبض قلنا السلام) صحیح ہو اور یہ روایت مناظرہ ضعیف ہے مقصود
 اس سے یہ کہ معارضہ کی وجہ سے روایت ابی معمرؒ کو جو بخاری میں ہے
 ترجیح ہوگی۔ مگر اس وجہ سے کہ اسکی معارض نہیں بلکہ معارضہ ہے جیسا کہ ابھی
 معلوم ہوا تو ضعف اسکا کچھ مضر نہ ہوگا بلکہ احداً الاحتمالین کی ترجیح جو دوسرے
 قرائن سے ہو چکی ہے اسکی تائید کے لئے کافی ہو سکتی ہے کیونکہ قطعاً موضوع
 نہیں جو بالکل بیکار کیجاوے غایۃ مافی الباب یہ ہے کہ یہ روایت ایک احتمال
 کے معارض ہے پہر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ معارضہ ضعیف کا صحیح کے
 ساتھ ہو کیونکہ اگر صحیح و قوی ہے تو اسناد سے زندہ احتمال۔ اور اسی طرح
 یہ روایت بھی اسکی مرید ہے عن الاسود قال کان عبد اللہ یعلینا التشہد
 کما یعلینا السورۃ من القرآن فیاخذ علینا الالف والواو رواہ ابن النجار

کہ انی کنز العمال ترجمہ روایت ہے اسود سے کہ ابن مسعود تشہد ہوا کیا سکا
 تھے جیسا کہ سورہ قرآن کا سکھاتے ہیں کہ الف و د و دین گرفت و گیر کیا کرتے
 تھے اور ابھی علقمہ کی روایت سے معلوم ہوا کہ الف و لام میں مواخذہ کرتے
 تھے اور امام محمد رحمہ اللہ نے موطا میں لکھا ہے قال محمد بن کان عبد اللہ بن مسعود
 یکرہ ان یزاد فیہ حرف او ینقص منہ حرف ترجمہ مکروہ سمجھتے تھے ابن مسعود
 تشہد کے ایک حرف کی کمی و زیادتی کو وجہ اس اہتمام کی یہ معلوم ہوتی ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی الحیات کی تعلیم کا اونکو امر فرمایا
 جسکو بحال اہتمام مثل بیعت لینے کے ہاتھ میں ہاتھ لیکر سکھاتے تھے کما قال الشیخ
 عابد السند ہی رحمہ فی طوابع الانوار قال الزیلعی انہ صلی اللہ علیہ وسلم امر ابن
 مسعود ان یعلّمہ الناس فیہارواہ احمد و الام للوجوب و لانیزل من الاستحباب
 اور بروایت متفق علیہ جو متقی الاخبار سے لکھی گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اونکو فرمایا اذا قعد احدکم فی الصلوۃ فلیقل الحیات اللہ احدیث
 اس سے ظاہر ہے کہ ہمیشہ کے لئے یہ الحیات ہے اب رہی یہ بات کہ ابو عروہ
 اور ابو نعیم اور بیہقی اور ابوبکر بن ابی شیبہ نے قول ابن مسعود کو بغیر لفظ
 یعنی کے روایت کیا ہے اس طور پر فلما قبض قلنا السلام علی النبی تو جانیز
 ہے کہ کوئی رادی لفظ یعنی کو بھول گیا ہو یا زائد سمجھ کر ترک کر دیا ہو کیونکہ
 روایت بالمعنی محدثین کے نزدیک درست ہے امام سیوطی رحمہ اللہ نے
 مسالک الخفایا میں لکھا ہے وقد وقع فی الصحیحین روایات کثیرۃ من ہذا النمط
 فیہا لفظ قصرت فیہ الراوی وغیرہ اثبت منہ کثریث مسلم عن انس فی نفی

قراءة البسلة وقد اعلمه الامام الشافعي رضي الله عنه بذلك وقال ان الثابت
 من طريق آخر ينفى سماعها ففهم منه الراوي نفى قراءتها فزاد بالمعنى على ما فهمه
 فاخطا اور یہ ظاہر ہے اس لئے کہ جب یہی روایت بخاری شریف میں جوڑ
 ہے تو ضرور ہے کہ فضیلت بخاری کی ملحوظ رہے۔ اور سوائے اس کے
 قاعدہ مسلمہ ہے کہ زیادتی ثقہ کی مقبول ہے لہذا قال النووی فی مقدمہ مسلم
 زیادات الثقة مقبولة مطلقاً عند الجاہلین من اہل الحدیث والفقه والوصول
 اس اعتبار سے بھی لفظ یعنی معتبر ہوا۔ اور اگر تسلیم کیا جاوے کہ لفظ یعنی
 غلط ہے جب بھی کچھ نقصان نہیں۔ کیونکہ وجوہات مذکورہ بالا سے جب
 الف ولام السلام کا عہد ہی ٹھہرا تو علی بنی مع متعلق صفت اسکی پہچانگی
 اور مطلب اس عبارت کا یہ ہوگا کہ بعد انتقال کے کہا سننے وہی سلام جو
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے۔ اگر کہا جاوے کہ یہ تاویل ہے مفہوم ظاہر عبارت
 یہ ہے کہ جملہ السلام علی بنی مقولہ قلنا کا ہے۔ تو ہم کہیں گے کہ یہ تاویل کچھ
 نئی بات نہیں جس سے استبعاد ہو ظاہر ہے کہ جب نصوص آپس میں معارض
 ہوتے ہیں تو حتی الامکان کسی ایک میں تاویل کی جاتی ہے اور یہاں بھی یہی
 اس لئے کہ اگر یہ قول ظاہر پر چھوڑا جاوے تو کئی قباحین لازم آتی ہیں
 ایک بلا دلیل نسخ عموم اوقات کا جو باحادیث صحیحہ ثابت ہے۔ دوسری
 ترجیح اجتہاد کی مقابلہ میں نص کے جو جائز نہیں لہذا قال الشیخ عابد بن النوا
 اللطیفہ ولا مجال للاجتہاد فی مقابلۃ ما عینہ الشارع صلی اللہ علیہ وسلم اے
 فی الشہد۔ تیسرا تناقص اس لئے کہ خود ابن مسعود سے خلاف اس کے

مروی ہے جیسا کہ ابھی معلوم ہوا الحاصل ان اسباب سے یہاں تاویل کی
 ضرورت ہے۔ اب رہا قول ابن عطا کا جسکو فتح الباری میں نقل کیا ہے
 کہ صحابہ بعد وفات شریف کے السلام علی البنی کہا کرتے تھے سوا دسکا جواب
 یہ ہے صحابہ کا فعل اور تعلیم احادیث مذکورہ بالا سے ثابت ہے کہ کسی نے
 خطاب و مذاکرہ ترک نہیں کیا مگر بات یہ ہے کہ عطا درج نے ابن مسعود کے
 ظاہر قول کا مطلب بیان کر دیا جو بروایت ابی عوانہ مروی ہے در نہ کسی
 اور صحابی سے اس قسم کی بات مروی نہیں الحاصل قطعاً یہ بات ثابت نہیں
 ہو سکتی کہ تمام صحابہ تو کیا خود عبداللہ بن مسعود نے بھی خطاب و مذاکرہ بعد
 وفات شریف کے ترک کیا ہو نہ ائمہ سری و ہودلی التوفیق والتوفیق
 ماورہندائے غائب کے مسئلہ میں جب استدلال السلام علیک ایہا البنی
 کے ساتھ کیا جاتا ہے تو بعض لوگ اسکا جواب دیتے ہیں کہ یہاں مذاکرہ
 مقصود نہیں بلکہ یہ حکایت ہے مخاطبہ شب معراج کی پہر جواب دہ سے چچا
 جاوے کہ کیا اس حدیث کو مانتے ہو تو کہتے ہیں اگر وہ حدیث مانی جاوے
 تو اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عرش پر جانا ثابت ہوتا ہے حالانکہ
 سدرۃ المنتہی سے اس طرف جانے میں کوئی حدیث صحیح یا حسن محدثین کے
 پاس ثابت نہیں۔ یہ عجیب بات ہے اگر نماز کی الحیات کو حکایت اسکی
 قرار دین تو چاہئے کہ محکی عنہ کو اپنے قواعد کے موافق ثابت کرین یا مان لین
 اور اگر محکی عنہ کا انکار ہے تو حکایت کا نام نہ لین اسکے کیا معنی کہ حکایت
 میں تو وہ زور و شور اور محکی عنہ سے بالکل انکار کیا اسکو الف لیلہ کی

حکایت سمجھی ہے جس میں محکی عنہ سے کچھ بحث نہیں۔ **الحاصل** ہر مسلمان کو چاہئے کہ نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف متوجہ ہو کر سلام عرض کرے اور شک نہ کرے کہ اسمین شرک فی العبادۃ ہوگا۔ کیونکہ جب شارع کے طرف سے اسکا امر ہو گیا تو اب جتنے خیالات اسکے خلاف میں ہوں وہ سب یہود اور فاسد سمجھے جائیں گے۔ اور اسمین تعلل ایسا ہوگا جیسے ابلیس نے آدم علیہ السلام کے سجدہ میں تعلل کیا تھا۔ اب یہ بات معلوم کرنا چاہئے کہ جب اس سلام کا یہ رتبہ ہو کہ ایک حصہ عبادت محض یعنی نماز کا اسکے لئے خاص کیا گیا تو دوسرے اوقات میں ہم لوگوں کو کس قدر اہتمام و ادب چاہئے۔ ہر خد عوام الناس اس قسم کے امور سے مرفوع القلم ہیں کیونکہ اونکو تو اسی قدر کافی ہے کہ جبناشاء نے ضروری بتایا اتنا کر دیا۔ مگر اہل عقل و تمیز کو چاہئے کہ ایسے امور میں غور و فکر کریں اور ادب سیکھیں۔ العاقل تکفیه الاشارۃ الغرض جب کسی وقت خاص میں سلام عرض کرے تو چاہئے کہ کمال ادب کے ساتھ کھڑا ہو اور دست بستہ ہو کر اسلام علیک یا سیدنا رسول اللہ اسلام علیک یا سیدنا سیدالاولین والآخرین وغیرہ صیغہ جنہیں حضرت کی عظمت معلوم ہو عرض کرے اب یہاں شاید کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ قیام میں تشبیہ بالعبادت ہے اور وہ جائز نہیں تو جواب اوسکا یہ ہے کہ جب عین عبادت میں یہ سلام جائز ہو تو تشبیہ بالعبادت میں کیونکہ نہ ہو۔ اگر کہا جاوے کہ قوموا للہ قانتین سے معلوم ہوتا ہے کہ قیام خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے چاہئے تو ہم کہیں گے کہ بیشک نماز کا قیام خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اور اگر مطلق قیام کی اسمین تخصیص ہوتی تو لفظ اللہ

کی ضرورت نہ تھی خلاصہ یہ کہ اس آیت شریفہ سے نماز کا قیام فرض ہوا نہ یہ کہ انحصار
 قیام کا اس میں ثابت ہوا اگر یہی بات ہوتی تو کوئی قیام درست ہی نہ ہوتا حالانکہ
 جمہور محدثین و فقہاء کے نزدیک علاوہ اور قیاموں کے کسی کے اکرام کے
 واسطے کھڑا رہنا بھی درست ہے۔ چنانچہ اس مسئلہ کو حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ
 نے فتح الباری میں بشرح و بسط لکھا ہے ما حصل اسکا یہ ہے۔ احکام قیام کے
 مختلف ہیں۔ ایک وہ کہ جیسے امرا و سلاطین مثلاً بیٹھے ہوتے ہیں اور خدام
 و اتباع ان کے تعظیماً رو برو کھڑے رہتے ہیں یہ بالاتفاق ناجائز ہے۔
 دوسرا وہ کہ جیسے کوئی سفر سے آوے یا کوئی خوش خبری یا تہنیت آئی والے کو
 دینا ہو ایسے مواقع میں قیام بالاتفاق جائز ہے۔ تیسرا کسی کے اکرام کی واسطے
 کھڑا رہنا جسکو ہمارے محاورہ میں تعظیم کہتے ہیں یہ صورت مختلف فیہ ہے
 ابن قیم اور ابو عبد اللہ ابن الحاج کے پاس ناجائز ہے۔ اور امام مالک اور
 عمر بن عبد العزیز اور امام بخاری اور مسلم ابوداؤد بیہقی طبرانی ابن ابی
 خطاب منذری تو رشتہ دار امام نووی رحمہم اللہ کے اقوال سے اس کا جواب
 ثابت ہے۔ مابین کے دلائل یہ ہیں (۱) عن معاویۃ قال قال النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم من احب ان یمثل لہ الرجال امتثالاً وجبت لہ النار ترجمہ فرمایا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص دوست رکھے اس بات کو کہ لوگ اس کے لئے
 کھڑے رہیں تو وہ جہنم میں ہے اسکے واسطے دوزخ (۲) بخاری اور ابوداؤد
 اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ ابن زبیر اور ابن عامر بیٹھے ہوئے تھے کہ
 عکلمہ معاویہ پس قیام کیا ابن عامر نے اور بیٹھ رہے ابن زبیر کہا معاویہ نے

ابن حاتم سے پہلے آیا کہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے
 من احب ان یتھیل لہ الرجال قیاماً فلیتوا مقعدہ من النار یعنی جو شخص دوست رکھے
 کہ لوگ کھڑے رہا کریں اور نہ لگے تو جابھٹے کہ وہ شخص گھریا دوزخ میں

بنائے انتہی۔ (۳۰) عن انس قال انما ہلک من کان قبلکم بانہم غفلوا ملو کہم
 بان قاموا وہم یعوذ رواہ الطبرانی ترجمہ روایت انس سے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو لوگ تم سے پہلے تھے ہلاک ہوئے اسی وجہ سے کہ
 تغیر کی ادنیٰ ہوں نے پاؤں اٹھائی اس طور سے کہ کھڑے رہتے تھے وہ اور سلاطین
 بیٹھے رہتے تھے انتہی ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قیام اکرام درست نہیں
 امام نودی رح نے اسکا جواب دیا ہے کہ مقصود اس سے زجر ہے اون لوگوں کو
 جو کبر و نخوت کی وجہ سے چاہتے ہیں کہ لوگ انکے واسطے کھڑے رہیں پر خواہ
 لوگ کھڑے ہوں یا نہ ہوں صرف یہ دوست رکھنا قیام کا ممنوع ہے۔ اور اس
 سے قیام کی ممانعت نہیں معلوم ہوتی۔ ابن الحجاج رح نے اس جواب کو رد کیا
 ہے کہ معاویہ کا قیام سے منع کرنا دلیل میں ہے نفس قیام کے منع ہونے پر۔
 ابن حجر نے اسکا کچھ جواب نہیں دیا حالانکہ امام نودی رح کے طرف سے
 اسکا یہی جواب ہو سکتا ہے کہ معاویہ نے اس موقع میں جو حدیث من احب

ان یتھیل لہ الرجال قیاماً کچھ ہی معصود اس سے یہ نہ تھا کہ نفس قیام کی ممانعت
 ظاہر کریں بلکہ معلوم کرانا اس بات کا منظور تھا کہ مثل سلاطین امم سابقہ کے
 لوگوں کا قیام مجھکو پسند نہیں اسلئے کہ لغت میں مشول کے معنی دیر تک کھڑے
 رہنے کے ہیں نہ صرف اٹھنا چنانچہ صحاح جوہری میں مثل میں یہ یہ مشول اسی

انتصب قائماً اس موقع میں اس حدیث کے ساتھ استدلال کرنا دلیل ہے اس پر
 کہ اپنا ابراہی ذمہ ادا نہیں مقصود تھا کیونکہ اس حدیث میں وعید اس شخص
 کے واسطے ہے جسکو لوگوں کا کھڑا رہنا اچھا معلوم ہو۔ اگر نفس قیام سے منع
 کرنا منظور ہوتا تو کوئی ایسی دلیل لاتے جس سے اس فعل کی ممانعت معلوم ہو
 مثل لا تقوموا کما یقوم الاعاجم کے۔ اور طبرانی کی حدیث مذکور میں اسی قسم
 کا قیام ہے جو بالاتفاق ممنوع ہے۔ چوتھی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے خود اپنے لئے قیام کو منع فرمایا۔ امام نووی رحمہ اللہ نے اسکا جواب
 یہ دیا ہے کہ یہ منع کرنا فتنہ کے خوف سے تھا کہ کہیں تعظیم میں شدہ شدہ افراد
 نہ ہو جائے اسی واسطے لاناظر وہی بھی فرمایا ہے ورنہ خود آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بعض وقت قیام فرمایا اور کبھی جو بعضوں نے قیام بھی کیا
 اس سے منع نہیں فرمایا۔ اور کسی موقع میں قیام کا امر فرمانا بھی ثابت ہے
 اور سوائے اسکے اس منع میں یہ بھی ملحوظ ہوگا کہ بعد رسوخ محبت و عقیدت
 کے تکلفات عرفیہ کی ضرورت نہیں۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ امام مالک رحمہ
 اللہ سے اسکا انکار منقول ہے کہ کسی شخص کے واسطے کوئی اٹھے اور کھڑے رہو
 جب تک کہ وہ نہ بیٹھے اگرچہ آئیوا کسی کام میں مشغول رہے۔ اگرچہ ابن حجر
 نے اسکا جواب نہیں دیا مگر ظاہر ہے کہ نفس قیام کا انکار اس سے ثابت
 نہیں ہوتا چھٹی دلیل عن امامتہ قال خرج علينا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 متوكيا على عصي فقلنا له فقال لا تقوموا کما یقوم الاعاجم بعضهم لبعض ترجمہ
 روایت ہے ابی امامتہ سے کہ بڑا مدھوسہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس

حالت میں کہ یکادے ہوئے تھے عصا پر پس کھڑے ہو گئے ہم لوگ فرمایا کہ یہ کھڑے ہو جیسے عجمی ایک دوسرے کے واسطے کھڑے ہوتے ہیں انتہی طبرانی رح
اس استدلال کا جواب دیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف اور مضطرب السند ہے
اور اس میں ایک راوی غیر معروف ہے۔ اور مجوزین قیام کی دلیلین یہ ہیں۔

(۱) یہ حدیث جو بخاری شریف میں عن ابی سعید الخدری قال لما نزلت بنو قریظۃ

علی حکم سعد لعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہ وکان قریباً منہ فجار علی حمار
فلما دنی من المسجد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للانصار قوموا الی سیدکم ترجمہ تروا
ہے ابی سعید سے کہ جب اترے نبی قریظہ حکم پر سجد کے پھیجا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کسی شخص کو سعد بن معاذ کی طرف جو قریب تھے پس حاضر ہوئے
وہ سوار ہو کر جب مسجد کے نزدیک پہنچے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے انصار سے کہ کھڑے رہو اور جاؤ اپنے سردار کے طرف انتہی۔ ابن الحجاج نے
اس پر اعتراض کیا ہے کہ سعد مجروح تھے جب سجد طلب حاضر ہوئے فرمایا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے کہ اٹھو مقصود یہ کہ سواری سے
اونکو اتار لو جیسا کہ لفظ الی سیدکم سے معلوم ہوتا ہے اگر اکرام مقصود ہوتا لیکن
فرماتے۔ تو ریشتی رح نے اسکا جواب دیا کہ الی میں لام سے زیادہ مقصود یہ
دلالت ہے اس لئے کہ اسکا مطلب یہ ہوا کہ اٹھو اور جاؤ اونکے طرف جس سے
کمال درجہ کا اکرام ظاہر ہوا اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ قوموا الی سیدکم ارشاد ہوا
اور یہ ایسا ہے جیسا کہ تب حکم کا کسی وصف پر ہوتا ہے جو مشعر بعلیت ہو
پس یہ ارشاد گویا اس معنی میں ہوا کہ سیادت کی وجہ سے اونکا اکرام کر دو اگر

اکرام پڑا ہے گا اس لئے کہ خاص پادرمبارک انکے لئے غلاف عادت بچھا
 میں کمال درجہ کی خصوصیت و اکرام ظاہر ہے اور برادر رضاعی کے لئے
 صرف قیام نہ فرمایا **الحال** قیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انکے آنیکے
 وقت ثابت ہے اور ظاہر الفاظ سے یہ بات بھی قابل تسلیم ہے کہ قیام صرف
 انکے آنے پر مرتب ہوا۔ نہ تنگی محل پر کیونکہ حدیث میں اقبل اخوہ فقام ہے
 اگر تنگی محل کی وجہ سے ہوتا تو اقبل اخوہ وکان المکان ضیقاً فقام کہا جاتا
 وذا القدر یفنی لناظر۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ فتح مکہ کے روز عکرمین کے طرف
 بھاگ گئے تھے اونکی بی بی نے اونہیں مسلمان کر کے خدمت میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر کی حضرت اونکو دیکھتے ہی کمال خوشی سے
 اٹھ کھڑے ہوئے۔ اسی طرح جب جعفر حبشہ سے حاضر ہوئے اٹھ کھڑے ہوئے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ جعفر کے آنے سے مجھکو
 زیادہ خوشی ہوئی یا فتح خیبر سے۔ اور حضرت عائشہؓ فرماتے ہیں کہ زید بن
 جب مدینہ منورہ میں آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں تشریف
 رکھتے تھے اونہوں نے دروازہ ٹھوکا اور حضرت کھڑے ہو گئے اور گلے لگایا
 ابن الحجاج نے ان دلائل کا جواب دیا ہے کہ یہ قیام متنازع فیہ نہیں۔ اس لئے کہ
 قدم کے وقت یا تنہیت وغیرہ کے واسطے قیام بالاتفاق درست ہے۔

چوتھی دلیل عن ابی ہریرہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخیرنا فاذا قام
 تمنا قیاماً حتی نراه قد دخل رواہ ابو داؤد و ترمذی وایت ہے ابو ہریرہؓ
 سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے ساتھ باتیں کیا کرتے تھے

پھر جب اٹھتے تو ہم لوگ سب اٹھ کھڑے ہوتے اور ٹہرے رہتے یہاں تک کہ حضرت محل مبارک میں داخل ہو جاتے انتہی ابن الحجاج نے اسکا جواب دیا ہے کہ یہ اٹھنا اکرام کے واسطے تھا بلکہ اس غرض سے تھا کہ ہر شخص جانیوالا جلا جائے ابن حجر نے کہا کہ ٹہرنے کی وجہ یہ تھی کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یاد فرمالین تو حاضر ہونے میں توقف نہ ہو۔ پانچویں دلیل امام نووی رحمہ اللہ نے ان احادیث سے استدلال کیا ہے جنہیں مہاذن کا اکرام اور بڑوں کی توقیر کا کید ہے۔ اور تنزيل الناس منازلہم یعنی ہر ایک کے ساتھ اس کے مرتبہ کے موافق سابقہ کریم کا امر دار ہے **الحاصل** ان عموماً سے بھی قیام کا جو ثابت ہو سکتا ہے۔ ابن الحجاج رحمہ اللہ نے اسکا جواب دیا ہو کہ اگر حکم ان عموماً میں قیام داخل تھا مگر جب صراحتہ اسکی نہی ہو گئی تو اب اس کے حکم سے خارج ہو گیا۔ ابن حجر نے اسکا کچھ جواب نہیں دیا لیکن ظاہر ہے کہ قیام فحشہ کی نہی کا ثبوت غیر مسلم ہے اور جس قیام کی نہی ثابت ہوئی وہ متنازعہ فیہ نہیں کما عرفہ آنفاً۔ چھٹی دلیل ابن بطلال رحمہ اللہ نے اس حدیث کے ساتھ

استدلال کیا ہے عن عائشہ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا

راسی فاطمہ اقبلتہ قد اقبلت رجباً ثم قام الیہا فقبلہا ثم اخذ بیدہا حتی

یجلسہا فی مکانہ رواہ ابوداؤد و الترمذی وحسنہ و ابن حبان و اسحاقم ترجمہ روایت ہے عائشہ کہ جب دیکھتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہ رضی اللہ عنہا کو کہ آتی ہیں مر جا فرماتے پھر کھڑے ہوتے اوں کے طرف اور بوسہ لیتے پھر ہاتھ پکڑ کے اپنی جاے پر اوں کو بٹلاتے۔ ابن الحجاج رحمہ

کہا کہ شاید اپنی جائے پر بٹھلا نیکے واسطے حضرت اوٹھتے ہوں خصوصاً اس موقع میں کہ جہان نگی مکان بھی ہوا اور معلوم ہے کہ اس زمانہ میں مکانات نہایت تنگ تھے اس صورت میں یہ قیام تنایع فیہ نہوگا۔ اگرچہ ابن حجر رح نے اسکا جواب نہیں دیا مگر ظاہر ہے کہ اپنی جائے پر بٹھانیکے واسطے قیام کی ضرورت نہیں صرف ہٹ جانا کافی ہے اور اگر نگی مکان کی وجہ سے یہ اٹھنا تھا تو لازم آتا ہے کہ ادکو بٹھلا کر حضرت کہیں اور تشریف لیجاتے ہوں حالانکہ یہ بالکل خلاف واقع ہے۔ قطع نظر اسکے لفظ قام الیہا سے قیام اکرام سمجھا جاتا ہے ورنہ لفظ الیہا کی ضرورت نہ تھی ابن حجر رح نے اس بحث کو امام غزالی رح کے قول پر ختم کیا اور اسی کی سند کیا کہ قیام علی سبیل الاعظام مکروہ ہے اور علی سبیل الاکرام جائز حیث قال وقال الغزالی رح القیام علی سبیل الاعظام مکروہ وعلی سبیل الاکرام لایکروہ وہذا تفصیل حسن ہے

ما قال ابن حجر رح فی الفتح لمخصص مع زیادة بعض اللاحقہ یہاں یہ بھی سمجھ رکھنا چاہئے کہ مخفی اگر اکرام کیلئے قیام درست ہے مگر جس شخص کیلئے قیام کیا جائے اسکو چاہئے کہ عجب اور کبر سے بچو اور اپنے کو مستحق اسکا نہ سمجھے جیسا کہ امام بیہقی رح نے لکھا ہوا القیام علی وجہ الاکرام جائز کی قیام الاضرار سعد وطلحہ لکعب ولایمنی لمن قیام لہ ان یعقدا استحقاقہ

لذلک ذکرہ فی فتح الباری۔ ساتوین دلیل عن عائشہ قالت ما رایت احدا کان احبہ سمیاً و دہیاً و دلاو فی روایہ حدیثاً و کلاماً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فاطمہ کانت اذا دخلت علیہ قام الیہا فاخذ بیدہا و اجلسہا فی مجلسہ و کان اذا دخل علیہا قامت الیہ فاخذت بیدہ فقبلتہ و اجلسہ فی مجلسہا رواہ ابو داؤد و کذا فی مشکوٰۃ ترجمہ روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ کہا نہیں دیکھا میں نے

کسی کو جو زیادہ تر مشابہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غریقی میں اور
 روش میں اور نیک خصلتی میں اور ایک روایت میں ہے بابت کرنے اور
 کلام کرنے میں فاطمہ رضی اللہ عنہا سے یعنی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ان کے
 میں بہت ہی مشابہ تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جس وقت
 داخل ہوتی تھیں فاطمہ رضی اللہ عنہا حضرت کے پاس کھڑے ہو جاتی اور متوجہ
 ہوتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے طرف اور بوسہ لیتے دیکھو یہ دونوں
 آنکھوں کے درمیان میں اور بٹاتے اور کو اپنی جگہ اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم جب جاتے اور ان کے وہاں کھڑی ہو جاتیں اور بوسہ لیتیں دست مبارک
 کا اور بٹھلاتیں اپنی جگہ روایت کی اسکو ابو داؤد نے انتہی اس حدیث سے
 قیام فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر کے لیے
 ثابت ہے۔ آنکھوں میں دلیل ذکر السہمی فی الفضائل وکذا رسمی الطہراتی بسند
 حسن عن ابن عباس عن امہ ام الفضل ان العباس ابی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فلما راه قام الیہ وتقبل بائین یغیبہ ثم قعدہ عن یمنیہ ثم قال ہذا عیسیٰ من آل محمد
 بجمعہ فقال العباس نعم القول یا رسول اللہ قال ولم لا اقول ہذا انت عمی وعتولی
 وبقیۃ آبائی ودارتی وخیر من اختلف من ابلی کذا فی المواہب والازرقا سے
 ترجمہ عباس رضی اللہ عنہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 حاضر ہوئے حضرت انکو دیکھتے ہی اٹھ کھڑے ہوئے اور دونوں آنکھوں کے
 بائیں بوسہ دیکر اپنے سیدہ طرف انکو بٹھلایا۔ عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لا یقوم الرجل من مجلس الا یسئرا ثم رواہ الشیخ کذا فی الرجال

ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ اٹھے کوئی شخص اپنی جاے سے کسی کے واسطے سوائے بنی ہاشم کے انتہی یعنی اکرام بنی ہاشم اور سادات کا ضروری ہے اگرچہ اوروں کے واسطے اٹھنا بظاہر اس سے ممنوع معلوم ہوتا ہے لیکن اتنا تو ضرور ہی ثابت ہوا کہ جو لوگ مستحق اکرام فقط بنی ہاشم ہی کیوں نہ ہوں ان کے واسطے اٹھنا درست ہے۔ دسویں دلیل عن ابان

عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقوم من احدکم من مجلسہ الا للحسن والحسین او ذریئہما رواہ ابن عساکر ترجمہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ اٹھے کوئی تمہارا اپنی جاے سے کسی کے واسطے سوائے حسن اور حسین رضی اللہ عنہما اور انکی اولاد کے انتہی۔ گیارہویں دلیل عن ابی امامہ قال

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقوم الرجل من مجلسہ لانیہ الابن ہاشم لا یقومون لاحد رواہ الطبرانی والخطیب کذا فی کنز العمال ترجمہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اٹھے ہر شخص اپنی جاے سے اپنے بھائی کے واسطے مگر بنی ہاشم کہ کسی کے واسطے نہ اٹھیں انتہی اس سے تو پوری تصریح جواز کی ہو گئی بلکہ استحباب ثابت ہوا کیونکہ ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ امر سے استحباب ثابت ہو کما قال

الشیخ عابد السند ہی راجح فی طول الالوار الامر للوجوب فلا تنزل عن الاستحباب۔ ابن حجر مثنیٰ راجح قوا و اسے حدیث میں لکھا ہے کہ قیام نہ کرنا اندون میں سبب عداوت اور فتنہ کا ہے اسلئے اب وہ واجب ہے کما قال بعض ائمہ ثانی

القیام قال ان ترکہ الآن صار علما علی القطعیۃ و وقوع الفتنۃ فوجب فعلاً لذلک سوائے اس قیام کے جنازہ کو دیکھ کر قیام کرنا بھی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے

لما ورد عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رايتم الجنازة فقوموا لها بالحديث رواه الجماعة الا ابن ماجہ ترجمہ روایت ہے ابی سعید سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھو تم جنازہ کو تو اٹھ کھڑے رہو روایت کی اسکو بخاری مسلم امام احمد بن حنبل نسائی ابوداؤد اور ترمذی رح نے انتہی وعن ابن عمر عن عامر بن بیعة عن النبی صلی اللہ

علیہ وسلم قال اذا رايتم الجنازة فقوموا لها حتى یخلفکم اولیو ذیہ رواه الجماعة ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھو تم کسی جنازہ کو تو کھڑے ہو جاؤ اسکے لئے یہاں تک تمہارے پیچھے ہو جاوے وہ یا رکھا جائے۔ روایت کی اسکو بخاری مسلم امام احمد ابوداؤد نسائی ترمذی ابن ماجہ نے

وعن سہل بن حنیف وقیس بن سعد انہما کانا قاعدین بالقادسیۃ فرأی علیہا بجنازة فقام فقیل لہا انہما من اہل الارض امی من اہل الذمۃ فقالا ان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرت بجنازة فقام فقیل لہ انہا جنازۃ یہودی فقال لیست نفساً تنفق علیہ ترجمہ روایت ہے کہ سہل بن حنیف اور قیس بن سعد قادیسیہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ چند لوگ جنازہ لیکر اوپر

سے گذرے پس وہ دونوں اوسکو دیکھ کر کھڑے ہو گئے لوگوں نے کہا کہ یہ جنازہ ذمی کا ہے اونہوں نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو سے ایک جنازہ گذر آپ کھڑے ہو گئے کسی نے عرض کیا کہ یہ جنازہ یہودی کا ہے فرمایا کیا نہیں ہے وہ نفس روایت کی اسکو بخاری اور مسلم امام احمد بن حنبل رح نے انتہی۔ ذکر کیا ان تینوں حدیثوں کو

ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے مفتی الاخبارین وعن ابی موسیٰ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مرت بکم جنازة فقوموا لها فانما تقومون لمن معها من المملکة طیب کذا فی کنز العمال ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب گزرے تم پر سے کوئی جنازہ تو کھڑے ہو جاؤ اسلئے کہ کھڑے ہوتے ہو تم ان فرشتوں کے لئے جو اس کے ساتھ ہیں روایت کی اسکو طبرانی نے انتہی وعن ابی موسیٰ

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مرت علیکم جنازة مسلم او یهودی او نصرانی فقوموا لها فانما یسألکم انما تقوم لمن معها من المملکة حم طیب کذا فی کنز العمال فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کبھی گزرے ہمارے ردبر سے جنازہ مسلمان کا یا یہودی و نصرانی کا تو کھڑے ہو جاؤ اسلئے کیونکہ ہم اس کے واسطے نہیں کھڑے ہوتے بلکہ ادن فرشتوں کے لئے کھڑے ہوتے ہیں جو اس کے ساتھ ہیں روایت کیا اسکو امام احمد نے اور طبرانی نے ابن قیم رحمہ اللہ نے زاد المعاد فی ہدی خیر العبادین لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام اور ترک قیام دونوں ثابت ہیں اسلئے بعضوں نے کہا ہے کہ قیام منسوخ اور بعضوں نے کہا کہ قیام سے یہاں استحباب قیام اور اسلئے ترک سے جواز ترک مقصود تھا اور یہی قول بہتر ہے ادعائے نسخ سے حیث قال صحیح

انہ صلی اللہ علیہ وسلم قام للجنازة لما مرت بہ و امر بالقیام لها و صح عنه انه قد اختلف فی ذلک فقیل القیام منسوخ والقعود اخر الامر من وقیل بل الامر ان جائز ان وفعلہ بیان للاستحباب و ترکہ بیان للجواز و ہذا اولی من ادعائے النسخ اتہی السائل ان احادیث سے جنازہ کے واسطے بھی قیام ثابت ہو گیا خواہ

جنازہ کا اکرام اس میں ملحوظ ہو یا غرضتہ تو کچھ اور لازم دینی کا جھگڑا بھی یہاں تک ہو گیا جو ابن الحجاج نے قوموا الی سیدکم میں کیا تھا اس لئے کہ ان احادیث میں صراحتہ قوموا لہا وارد ہے اسی طرح قیام فرمانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زیارت قبور کے وقت ثابت ہے چنانچہ میان شیخ منظر صاحب نقشبندی دہلوی مہاجر نے الدر المنظم فی القیام تجاه قبر المکرم میں لکھا ہے اخرج الکافہ الحجۃ

ابوزید عمر بن شعبہ عن الحسن قال اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بقیع الغرقہ فقام فقال السلام علیکم یا اہل القبور الحدیث وعنه ان النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قال علی اہل البقیع فقال السلام علیکم یا اہل القبور من

المؤمنین الحدیث مکرر حمید روایت ہے حسن رحمتہ کہ لشریف لکھتے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم بقیع میں اور کھڑے ہوئے اہل بقیع پر اور فرمایا السلام علیکم

یا اہل القبور انتہی لفظاً الحمد للہ اس تقریر سے کئی قیام شرعاً ثابت ہو گئے

اب یہ نہیں کہنا ہو سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کر نیکی

وقت کھڑے رہنے میں تشبہ بالعبادت ہے اور وہ جائز نہیں بلکہ جب جنازہ

وغیرہ کے واسطے عموماً قیام ضرور ہوا تو بیان بطریق اولیٰ ضرور ہوگا خصوصاً

مواجہ شریف وغیرہ میں کہ نہایت ادب کے ساتھ قیام چاہئے۔ چونکہ یہ موقع

ادب کا ہے اس لئے چند آیات واحادیث وآثار یہاں لکھے جاتے ہیں تا معلوم

ہو کہ دین میں ادب کی کس قدر ضرورت ہے۔ پہلے یہ بات معلوم کرنا چاہئے

کہ جب تک کسی کی عظمت دل میں نہیں ہوتی اس سے ادب نہیں کیا جاتا اس لئے

حق تعالیٰ نے عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تعظیم عموماً لازم فرمائی

چنانچہ ارشاد ہوتا ہے اَنَا ارْسَلْنَاكَ شَاهِدًا اَوْ مُبَشِّرًا وَبَشِيرًا لِّلْمُؤْمِنِيْنَ
 بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّزُوْهُ وَتَوْقَرُوْهُ ترجمہ اللہ بھیجا ہے آپ کے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم شاہد کہ (اپنی امت کے احوال اور جملہ انبیاء کی تبلیغ رسالت
 پر قیامت کے روز گواہی دین) اور خوشخبری دینے والے اور ڈرائیوالے
 تا تم لوگ ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سراورید
 کرو اور شریف و فخر سمجھو اور تعظیم و توقیر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم
 تفسیر و مشورین لکھا ہے کہ اَنَا ارْسَلْنَاكَ الْاَيُّهَ اَخِيْ عَبْدِ بَنِ حَمِيْدٍ
 وَابْنَ جَرِيْرٍ قِتَاوَةً اَقَالَ شَاهِدًا اَعْلٰى اَمْتِهِ وَشَاهِدًا
 عَلٰى الْاَتْبَاعِ اَنْهُمْ قَدْ بَلَّغُوْا وَمُبَشِّرًا بِمَشْرِجَةِ الْجَنَّةِ مِنْ اطَاعِ اللّٰهِ وَنَذِيْرًا لِّبُذْرِ النَّارِ
 مَنْ عَصَاهُ لِيُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ قَالَ بُوْعْدَه وَبِالسَّحَابِ وَبِالْبَهْمِ وَالْجَبَلِ
 وَتَعَزَّزُوْهُ قَالَ تَنْصُرُهُ وَتَوْقَرُوْهُ قَالَ اَمْرُ اللّٰهِ تَعَالٰى تَسْوِيْدُهُ وَتَغْيِيْمُهُ وَتَشْرِيفُهُ
 وَتَعْظِيْمُهُ وَكَانَ فِيْ بَعْضِ الْقِرَاةِ لِيَسْجُوْا اللّٰهَ بَكْرَةً وَاصِيْلًا وَاَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ
 وَعَبْدُ بَنِ حَمِيْدٍ وَابْنَ جَرِيْرٍ قِتَاوَةً وَتَعَزَّزُوْهُ وَتَوْقَرُوْهُ اِسْمَ لَعْنَتِهِ وَفُجِحَ
 ابْنُ جَرِيْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ اَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ فِيْ قَوْلِهِ تَعَزَّزُوْهُ
 وَتَوْقَرُوْهُ يَعْنِيْ التَّعْظِيْمُ يَعْنِيْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِسْمِ طَرَحَ اِمَامُ بَغْوِيْ رَحِمَهُ تَفْسِيْرُ
 مِنْ لَكَّاهُ تَعَزَّزُوْهُ تَعْظِيْمُهُ وَتَوْقَرُوْهُ اِسْمَ لَعْنَتِهِ وَتَغْيِيْمُهُ وَتَشْرِيفُهُ وَنَذِيْرًا لِّبُذْرِ
 رَاجِعَةً اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَاهِرًا لِّسِيَاقِ آيَةِ تَشْرِيفِهِ سَبْعًا مَعْلُوْمٌ هُوَ تَابِعٌ
 مَبْعُوْثٌ كَرْنِ سَعَى اَنْخَضَرَتْ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْ تَعْظِيْمُ وَتَوْقَرُ اَيْ اَيْكٍ مَقْصُوْدُ
 اَصْلِيْ هُوَ حَكْمٌ حَقٌّ تَعَالٰى لَمْ يَنْ اِيْمَانُ كَيْ سَاطِحٌ لَامٌ كَيْ تَحْتَ مِنْ بَيَانٍ فَرَمَا اَوْ

دوسرے مقام میں فرمایا فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوا لَهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا
 النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ترجمہ پس جو لوگ ایمان
 لائے اور پر پیغمبر بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور تعظیم کی اور مدد دی اور نیکو
 اور پیروی کی اور اس نور کی کہ اتارا گیا ہے اور ان کے ساتھ ہی لوگ نجات
 پانے والے ہیں انتہی اس سے صاف ظاہر ہے کہ بغیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی تعظیم کے نجات بھی ممکن نہیں کیونکہ اہل بلاغت جانتے ہیں کہ ترکیب اُولَٰئِكَ
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ حصر کے لئے ہے یعنی رستگاری اور نجات خاص اور نہیں اور گونہوں
 جہیں یہ سب صفات موجود ہوں اسی وجہ سے عظمت اور ہیبت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ کے دلوں پر کچھ ایسی مستولی تھی کہ باوجود اس
 خلقِ عظیم کے جس سے جانی دشمن حلقہ بگوش اور وحشی صفت بے گمانے
 مانوس ہو جاتے تھے اور باوجود اس کمال عشق و محبت کے صحابہ آنکھ بھر کے
 چہرہ مبارک کو نہیں دیکھ سکتے تھے۔ اور کسی میں یہ جرأت تھی کہ کوئی بات
 یا مسئلہ بے تکلف پوچھ لے۔ اجنبی جہان دیدہ لوگ صحابہ کی تعظیم و توقیر اور
 خدمت گذاری کو جب دیکھتے بلا تصنع آپس میں کہتے کہ اس قسم کی تعظیم
 نہ کسی بادشاہ کی ہوتی دیکھی نہ کسی اور کی چنانچہ مواہب اللدنیہ میں مذکور
 ہے قال عروۃ اسی قوم واللہ لقد وفدت علی الملوک ووفدت علی قیصر و
 کسری والنجاشی واللہ ان رایت ملکاً قط یعظمہ اصحابہ ما یعظم اصحاب محمد
 محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) واللہ ان یتخمن خاتمہ الا وقعت فی کف رجل منهم
 فذلک بہا وجہہ وجلدہ واذا امرہم ابداً روا امرہ واذا توفضاکا ودا

یَتَقَلَّبُونَ عَلَیْهِ وَضَوْؤُهُ وَادَا تَكْلَمُ خَفَضُوا اصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ وَیَا مُحَمَّدٌ وَنَظَرُ الْبَیِّنِ عَظَمَالَهُ
 ترجمہ کیا عروہ نے اسے قوم قسم ہے خدا تعالیٰ کی کہ میں نے بہت پادشاہوں
 کے دربار دیکھے اور قیصر و کسریٰ اور سنجاشی کی نیگاہ میں گیا۔ مگر جس قدر کہ
 اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اونکی تعظیم کرتے ہیں کسی پادشاہ کی تعظیم ہوتی
 نہیں دیکھی۔ خدا کی قسم جب وہ ناک چمکتے ہیں اب بنی لوگوں کی متیلیوں
 میں گرتا ہے جسکو وہ لوگ اپنے منہ اور جسم پر ملتے ہیں اور جب وہ وضو کرتے ہیں
 تو اس پانی پر جو گرتا ہے اصحاب کا اس قدر ہجوم ہوتا ہے کہ شاید نبوت جلال قتال
 کی پہنچ جائے۔ اور جب وہ کسی کام کا حکم کرتے ہیں تو امتثال کیلئے ہر شخص
 پیش قدمی کرتا ہے اور جب وہ بات کرتے ہیں تو آواز اون لوگوں کی پست
 ہو جاتی ہیں اور بوجہ تعظیم کے کوئی نگاہ جما کے اونکو دیکھ نہیں سکتا انتہی
 اور زرقانی نے شرح مواہب میں لکھا ہے قال عمر بن العاصی ما کان احد

الی من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا اجل فی عینی منہ وما کنت اطیق
 ان اطلأ عینی منہ اجلالا حتی لو قیل لی صفہ ما استطعت ان اصفہ اخر جہ سلم
 فی حدیث طویل ترجمہ عمر بن عاصی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے زیادہ کسی سے مجھکو محبت تھی اور نہ کسی کی عظمت اور بزرگی حضرت کو
 سے زیادہ میری آنکھوں میں تھی اجلال کی وجہ سے آنکھ بہر کے حضرت کو
 دیکھ نہیں سکتا اگر علیہ مبارک کوئی مجھے پوچھے تو میں بیان نہ کر سکو بکاڑوا
 کیا اسکو مسلم نے وفی الشفا لقاضی عیاض وفی حدیث طلحہ رضی اللہ عنہ ان
 اصحاب رسول اللہ علیہ وسلم قالوا لا عربی جاہل سلہ عن قرضی سنجہ وکانوا

یہا بونہ دیو قرونہ فسالہ فاعرض عنہ اذطلع طلحہ رضی اللہ عنہ فقال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ہذا ممن قضیٰ نجبہ قال علی القاری فی شرحہ رواہ الترمذی
 وحسنہ عن طلحہ ترجمہ روایت ہے طلحہ سے کہ صحابہ نے ایک جاہل اعرابی کے
 کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھ کہ من قضیٰ نجبہ سے کون مراد ہے
 اعرابی کے واسطے کی یہ وجہ تھی کہ صحابہ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 ہیبت و وقار کا ایسا غلبہ تھا کہ ایسی بات خود پوچھ نہیں سکتے تھے اوس نے
 پوچھا لیکن حضرت نے کچھ جواب نہ دیا اسی عرصہ میں طلحہ حاضر ہوئے حضرت نے
 فرمایا یہ انہیں لوگوں سے ہیں لیغے جنہوں نے اپنی موت کو پوری کر چکا انتہی
 واقع میں مقربانِ بارگاہِ نبوی ہی کے دل اس عظمت کو جانتے تھے جس سے
 گناہیں پست ہوئے جاتی تھیں اور لبوں تک بات نہیں آ سکتی تھی بھار
 جنگلیوں کو اس سے کیا علاقہ وہاں تو سادگی کچھ اس بلا کی ہے کہ جوابات دل
 میں آگئی زبان پر آئی گئی ادب اور بے ادبی کو کون پوچھتا ہے قال البراء

بن عاذب کھاروی ابو یعلیٰ لقد کنت ارید ان اسال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم عن الامر فاخر سفتین من ہیبتہ کذا فی الشفا ترجمہ برا کہتے ہیں کہ
 کوئی بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے میں پوچھنا چاہتا تو ہیبت مجھ پر
 کچھ اس قدر غالب ہوتی کہ دو سال تک نہ پوچھ سکتا انتہی اس سے یہ بھی علوم
 ہوا کہ سوائے تعلیمِ اختیاری کے جس کا امر حق تعالیٰ نے کیا ہے من جانب اللہ
 بھی غلط و ہیبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دلون پر صحابہ کے مستولی
 تھی۔ اور کیوں نبویہ عظمت وہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

بچپان سے اور سجدہ کرنے لگے۔ اسی طرح جانور بھی سجدہ کیا کرتے تھے کما فی المصابیح
 والزرقانی عن انس قال کان اہل بیت من الانصار لہم حمل سینون علیہ واندہ
 علیہم فمنہم ظہر وان الانصار جاؤ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا انہ
 کان لنا حمل انسہ علیہ واندہ استصعب علینا ومنعنا ظہرہ وقد عطش النخل والزرع
 فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاصحابہ قوموا فقاموا فدخل السحاظ والجمل
 فی ناحیۃ نمشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ فقالت الانصار یا رسول اللہ
 قد صار مثل الکلب الکلب وانا نخاف علیک صولتہ فقال رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم لیس علی منہ باس فلما نظر الجمل الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اقبل نحوہ حتی خر ساجدا بین یدیه فاخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بناصیۃ
 اذل ما کان قط الحدیث رواہ احمد والنسائی باسناد وجید ترجمہ روایت ہے
 انس سے کہ کسی انصاری کے یہاں ایک اونٹ تھا جس سے زراعت
 کو پانی دیا کرتے تھے ایک بار وہ سرکش ہو گیا اور ایسا بگڑا کہ کوئی شخص
 اس کے پاس نہیں جاسکتا تھا وہ انصاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں حاضر ہوئے اور واقعات بیان کر کے عرض کیا کہ زراعت و دخلستان
 سوکھ جا رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع صحابہ اس باغ میں تشریف
 لیگے جہاں وہ اونٹ تھا اس کی طرف بڑھے۔ انصاری نے عرض کیا۔
 یا رسول اللہ یہ اونٹ مثل دیوانہ کتے کے ہو گیا ہے ہمیں خوف ہے کہ کہیں
 آپ پر حملہ نہ کرے فرمایا مجھے اس سے کچھ اندیشہ نہیں۔ جب اونٹ نے
 حضرت کو دیکھا خود آگے بڑھ کر سجدہ میں گرا۔ حضرت اس کی پیشانی کے بال

بکڑے اور وہ ایسا مسخر و مطیع ہو گیا کہ شاید یہی کبھی ہوا ہو انتہی۔ والشیخانی القزازی

عن جابر بن جلا جارا لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما کان قریبا منہ فرأى کل
ساجداً للحدیث ولی آخره فقالوا یا رسول اللہ نحن احق ان نسجد کما سجد علیہ

فقَالَ لا یبشی للبشر ان یسجدوا للبشر رواه الدارمی والبخاری والبیہقی واللفظ لہ

ترجمہ روایت ہے جابر سے کہ ایک اونٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے پاس آکر حضرت کو سجدہ کیا۔ جب دیکھا صحابہ نے کہ جانور آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کو سجدہ کیا کرتے ہیں تو عرض کیا یا رسول اللہ ہم تو ان سے زیادہ مرتحق

ہیں کہ یہ غیبت و تعظیم بجا لائیں اور آپ کو سجدہ کیا کریں فرمایا کسی بشر کو نہ روا

نہیں کہ بشر کو سجدہ کر کے انتہی ان احادیث سے ظاہر ہے کہ غنیمت آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی حیوانات کے دل میں بھی اس قدر تھی کہ آپ کو سجدہ کیا

کرتے تھے۔ اور فرشتوں نے جو آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا تھا اس میں تعظیم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملحوظ تھی کہ نور مبارک آپ کا ان کی پیشانی میں تھا

چنانچہ ابن حجر ہیشمی رح نے درمنفرد میں لکھا ہے امرہم بالسجود لادم انا ہو

لاجل ما کان کجہتہ من نور نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم قالہ الرازی۔ اور مواہب اللدنیہ

میں لکھا ہے وقد کان حظ آدم من رحمۃ سجود الملائکۃ لہ تعظیما لہ اذ کان فی صلبہ

ونوح فرجہ من السفینۃ سالماً و ابراہیم کانت النار علیہ برداً و سلاماً اذ کان

فی صلبہ کما افاد عباس فی قصیدتہ ترجمہ آدم علیہ السلام کو آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی رحمت سے یہ حصہ پہنچا کہ فرشتوں نے اونکو سجدہ کیا اس لئے

کہ حضرت انبی صلب میں تھے اور نوح علیہ السلام جو کشتی سے صبح و سالم اترے

اور ابراہیم علیہ السلام پر آگ جو سرد ہو گئی حضرت ہی کی رحمت کا اثر تھا اسلئے کہ حضرت
ان حضرات کے صلب میں تھے یہ بات عباسؓ کے اس قصیدہ سے معلوم ہوتی ہے
جسکو انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رد و بد و بڑ ہا اور حضرت بن کر
خوش ہوئے۔ یہ قصیدہ اس کتاب کے شروع میں لکھا گیا ہے۔ اور بروایت
اس بن مالک اور زبیط بن شریط یہ بات بھی بہ احادیث مرفوعہ ثابت ہو گئی کہ
ہنام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دوزخ میں نہ جائے گا جس سے تمام اہل مشر
پر غلط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بخوبی ظاہر ہو جائے گی اور آدم علیہ السلام
کے بیان سے اور نیز ثابت ہو چکا ہے کہ فرشتوں کے پاس حضرت کی وہ عظمت ہے
کہ ہمیشہ ذکر آ پکا کیا کرتے ہیں۔ اس قسم کی کئی حدیثیں مذکور ہوئیں اور بہت سی
انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ لکھی جائیں گی۔ **خلاصہ** ان سب کا یہ ہو کہ عناصر سے لے کر
اجسام اور جادات سے لیکر ملکوت اور زمین سے لیکر آسمان اور ازل سے
لیکر اب تک ہر چیز غلط پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گواہی دیر ہی ہے
اب رہے جن دانش۔ یہ ہمارے معرض امتحان میں کچھ ایسے پڑے ہیں کہ
کہ نہ انکو اس قسم کے امور کا مشاہدہ ہے کہ جسکی بدولت واقعی حالات مطلع ہوں
نہ ایسی عقل رساکہ جس سے حقائق اشیا اور مدایع وجود کو معلوم کر سکیں۔ اگر
غافل ہیں تو بھی وہ ہیں سوائے انکے ہر چیز یاد الہی میں مصروف ہو کر اقال تھا
قرآن من شیء الا تسبیح حمدہ ولکن لا تفقہون تسبیحہم فی ہر
اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد میں مصروف ہے تم نہیں اوسکو سمجھتے ہو۔ جب خود اپنے
پر مددگار سے غفلت کرنے اور مالک حقیقی کے حقوق کو ضائع کرنے میں لگے ہو

کو تاہی نکی تو دوسرے ابواب کس شمار میں۔ با این ہمہ انکو جس ذریعہ سے توحید
 پہونچائی گئی۔ اسی ذریعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت نے کلمہ معلوم
 کرائی گئی۔ پناچہ ابتداء ابو البشر حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے فسر زند
 نشیث علیہ السلام کو اسکی خبر دی پہرہ خبر وراثتہ نبی آدم میں شائع ہوتی رہی
 اور اگر کبھی بے دینی نے اوسکو چھپا دیا تو انبیاء علیہم السلام اوسکی تجدید کرتے
 رہے جسکا حال انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ معلوم ہوگا یہاں تک کہ خود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم اس عالم میں تشریف فرما ہوئے۔ حضرت نے بھی ارشاد
 حق تعالیٰ کا لَیْقُ مِنْهُ اَبَالِلَہِ وَرَسُولُہِ لِنَعْرِوْہُ وَتَوْقِیْوْہُ وغیرہ عموماً پہونچایا
 اب اگر اسپر بھی کوئی شخص نہ مانے مختار ہے کسی کاجز نہیں کہ خواہ مخواہ مان ہی
 مگر عاقل کو چاہئے کہ پہلے اس اختیار کے انجام کو سوچ لے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے
 فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِیْنَ نَارًا تَرْجَمُہُمْ بِہِ
 کوئی چاہے مانے اور جو چاہے نہ مانے۔ ہم نے رکھی ہے ظالمون کے واسطے
 آگ موجود انتہی۔ تمام قرآن کو نہ ماننا اور ایک آیت کو نہ ماننا سزا میں دوزخ
 برابر ہیں۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے اَفَقَوْمٌ یَّبْغِضُ الْكِتَابَ وَتَكْفُرُوْنَ
 بِبَعْضِ مَا جَاءَہُمْ مِنْ تَفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْکُمْ اِلَّا خَرَجَیْ فِی الْحِجَابِ الدُّنْیَا
 وَیَوْمَ الْقِیَمَةِ یُرَدُّوْنَ اِلَیْ اَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللّٰہُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ
 ترجمہ کیا ایمان لاتے ہو تم ستھوڑی آیتوں پر اور نہین مانتے ستھوڑی آیتیں
 پہر کچھ نہرا نہین ہے اوسکی جو کوئی تم میں یہ کام کرتا ہے مگر رسوائی دنیا کی زندگی
 میں اور قیامت کے دن پہونچائے گا دین سخت سے سخت عذاب میں اور

اللہ تعالیٰ پیغمبر نہیں ہے تمہارے کام سے انہی کا حاصل اگر عام جن و انس آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کو نہ مانیں تو انہیں کا نقصان ہوگا اس سے عظمت
 میں حضرت کے کسی قسم کا دہبہ نہیں آسکتا۔ اب یہ دیکھنا چاہئے کہ باوجود اتنے
 معجزات اور کھلی کھلی دلیلوں کے کیا سبب تھا کہ کفار کو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی عظمت میں کلام رہا کیا۔ بات یہ ہے کہ ہر نفس کی جبلت میں یہ بات رکھی ہوئی ہے
 کہ کسی نہ کسی طرح اپنے ہجنس پر اپنی تعلیٰ اور بڑائی ہو۔ چنانچہ لڑکوں تک یہ بات
 دیکھی جاتی ہے کہ اگر ان کی ہم جنس کسی لڑکے سے انہیں اچھا کہے تو خوش
 اور برا کہے تو ناخوش ہوتے ہیں بلکہ رونے لگتے ہیں۔ چونکہ مرتبہ رسالت کا
 کفار کے ذہنوں میں نہایت جلیل القدر تھا اور تصدیق رسالت میں انبیاء
 کی ہر طرح اور ہر فضیلت ثابت ہوتی تھی جس سے وہ اپنی کسر شان سمجھتے تھے
 اسلئے نفوس پر اور ان کے یہ امر نہایت شاق ہوا اور کہنے لگے **إِنْ أَنَا إِلَّا نَسِيتُ**
مِثْلَنَا یعنی تم تو ہم جیسے بشر ہی ہو کچھ فرشتہ نہیں جو فضیلت تمہاری مانی جائے
 حالانکہ ابتداء دعوت انبیاء کی صرف توحید کی طرف تھی جس کے کفار بھی مقرر تھے
 چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَلْقٍ لِّلْأَرْضِ**
لَقِيَُوا لَنَّا اللہ ترجمہ اگر پوچھیں آپ کہ کون پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو تو
 البتہ کہیں گے اللہ۔ وقال اللہ تعالیٰ **وَلَكِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَقُوا لَنَّا**
 اللہ ترجمہ اگر پوچھیں آپ ان سے کہ کون پیدا کیا انکو البتہ کہیں گے اللہ۔ وقال تعالیٰ
قُلْ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ تَسْقُوا بِهَا مِنَّا وَبَيْنَكُمْ كَوْنٌ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ
 ترجمہ کہئے کہ آؤ طرف ایک بات کے جو برابر ہے تم میں اور ہم میں کہ نہ عبادت

کرین ہم سوائے اللہ تعالیٰ کے انتہی۔ خلاصہ یہ کہ جریات اور ان کے سلمات بھی
 اوسکو ماننا بھی اور ان کے نفوس پر شاق تھا کیونکہ اس سے رسالت کی تصدیق
 سمجھی جاتی تھی۔ پہر اگر کوئی طالب حق عاقبت اندیش انبیاء کی طرف مائل ہوتا تو
 اسکو بھی عار دلاتے کہ یہ تو مثل تمہارے کہا نا کہاتے ہیں پانی پیتے ہیں بازاروں
 میں چلتے پہرتے ہیں کچھ فرستے نہیں جو انکی تمجید فضیلت ہو اپنے ہم جنس کی اطاعت
 کرنا بڑی ذلت کی بات ہے کہا قال تعالیٰ حکایۃ قالوا امال هذا لتسؤل
 یا کُل الطعام ویشرب فی الاَسواق ترجمہ اور کہنے لگے یہ کیا رسول جو
 کہ کہا نا کہاتا ہے اور پہر تاسے بازاروں میں انتہی ایضا فقال الملائۃ الذین
 کفروا من قومہ ما هذا الا بشر مثکم ویرید ان یتفضل علیکم
 وکوشاء اللہ لانیل ملئکم ترجمہ تب بولے سردار جو منکر تھے اس قسم
 کے یہ کیا ہے ایک آدمی ہے جیسے تم۔ یا ہوتا ہے کہ بڑائی کرے تم پر اور اگر اللہ تعالیٰ
 چاہتا تو اتارنا فرشتے انتہی ایضا و قال الملائۃ من قومہ الذین کفروا
 وکذبوا بلفاء الاخیۃ وارتفأہم فی الجحیم الذین ما هذا الا بشر
 مثکم یا کُل مما تاكلون منه ویشرب مما تشربون ولکن اطعمتم
 بشرا مثکم انکوا اذ الخاسرون ترجمہ اور بولے سردار انکی
 قوم کے جو منکر تھے اور جھٹلاتے تھے آخرت کی ملاقات کو جنگو آرام دیا تھا تم
 دنیا کی زندگی میں اور کچھ نہیں یہ ایک آدمی ہے جیسے تم۔ کہا نا کہاتا ہے
 جس قسم سے تم کہاتے ہو اور پیتا ہے جس قسم سے تم پیتے ہو۔ اور اگر اطاعت کی
 تم نے اپنے برابر کے آدمی کی تو تم بیشک خواب ہوے انتہی حاصل

خود بینی اور خود سری نے انہیں اندھا بنا دیا تھا۔ کسی نے یہ نہ سمجھا کہ اگر خدا تعالیٰ کسی خاص بشر کو اپنے فضل سے سب پر فضیلت دیدے تو کونسا نقصان لازم آجائے گا چنانچہ خود انبیاء نے اس قسم کا جواب بھی دیا کہ اَللّٰهُ تَعَالٰی قَالَتْ لَكُمْ دُسْلُوهُمْ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاكَ تَبْشُرُوْنَ مِثْلَكُمْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يُؤَيِّنُ عَلٰی مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ترجمہ کیا اند کو اذن کے پیغمبروں نے کہ ہم ہی بشر ہیں جیسے تم لیکن اللہ تعالیٰ فضل کرتا ہے جس پر چاہتا ہے مگر یہ جواب کب مفید ہو سکتا تھا وہاں تو مہار اختیار کی نفس امارہ کے ہاتھ تھے۔ پہراؤ کو کون ضرورت تھی جو خواہ مخواہ اپنی خاص صفت تعلی کو چھوڑ کر ذلت اختیار کرے۔ یہ تو انہیں کا کام تھا جنہوں نے پہلے پہل نفس پر ایک ایسا حملہ کیا کہ زمام اختیار کو اس کے ہاتھ سے چھین لیا۔ پہراؤ کی اصلاح کے درپے ہوئے۔ اور ماشار اللہ خوب ہی اصلاح کی۔ یا تو وہ تھا کہ نبی کے مقابلہ میں اوس کو ذلت ناگوار ہوتی تھی یا یہ حالت ہوئی کہ اپنے جنس والے ہر ادنیٰ و اعلیٰ کے مقابلہ میں ہمسایہ کی دعویٰ نہیں چنانچہ حق تعالیٰ اُن کی صفت میں فرماتا ہے اِذْ لَوْ عَلٰی الْفُؤَادِ لَکُمْ جب عموماً مومنین کے ساتھ یہ حالت ہو تو خیال کرنا چاہئے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ادھن کا کس قسم کا معاملہ ہوگا۔ ایک بات تو ابھی معلوم ہوئی کہ سب صحابہ حضرت کو سجدہ کرنے پر آمادہ ہو گئے تھے۔ اگر کسی کو عقل سلیم اور فہم مستقیم حال ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ کس قدر عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ کے پیش نظر ہوگی جس نے اس کمال تذلل کو جو سجدہ کرنے میں ہر آسان کر دیا تھا اب سمجھنا چاہئے کہ اس قدر عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ

دلون میں کیونکر ممکن ہوئی حالانکہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر بے پروا
حق تعالیٰ فرمادیا **قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ** وجہ اسکی یہی معلوم ہوتی ہے کہ ان
حضرات نے جب دیکھا کہ کفار کو آیہ شریفہ **لَٰكِنَّ اللّٰهَ يُمْسِكُ عَلٰی مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ**
کے مضمون کی طرف بالکل توجہ نہیں اور صرف دعویٰ ہمسری میں خراب ہوسے
جاتے ہیں اسلئے برخلاف انکے اس آیت کے مضمون کو اپنا پیش رو بنایا اور
اسیمن استغراق حاصل کیا کہ گویا **إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ** کو سنا ہی نہیں
یہی وجہ تھی کہ انھوں نے سجدہ پر آمادگی ظاہر کی اور حضرت کو پھر بشریت کا
مضمون یاد دلانے کی گویا ضرورت ہوئی۔ چنانچہ فرمایا کہ بشر کو بشر کا سجدہ کرنا
مناسب نہیں جیسا کہ ابھی معلوم ہوا۔ مولانا روم فرماتے ہیں **س**

گین نظر کردہ است ابلیس لعین
گرچہ در ترکیب ہر تن جنس دست
ہیچ این ترکیب را باشد ہمان
کہ ہمتہ ترکیب ہا کث تند مات

شاہ دین را منکر است نادان بطین
نیست ترکیب محمد محسم و پوست
گوشت دارد پوست ارد و استخوان
کا نذران ترکیب باشد معجزات

اس قسم کی عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسی صحابہ کے دلون میں
سچی ایک مدت تک مسلمانوں کے دل میں رہی جس کا حال انشاء اللہ تعالیٰ
آئندہ لکھا جائے گا۔ مگر افسوس ہے کہ چند روز سے پھر وہی مساوات کا
خیال آخری زمانہ کے بعض مسلمانوں کے سروں میں سما یا۔ اور گویا یہ فکر
شروع ہوئی کہ وہ سب باتیں تازہ ہو جائیں کبھی **إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ**
میں خوض ہوتا ہے کبھی کہا جاتا ہے کہ ہم لوگوں کو حضرت نے بھائی کہا ہے

اسلئے حضرت بڑے بھائی ہیں۔ اب اس خیال نے یہاں تک پہنچا دیا کہ وہ آیات
احادیث منتخب کیجاتی ہیں جس سے ادن کے زعم میں منقصت شان ہو۔ اور وہ
احادیث کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے براہ تو واضح کچھ فرمایا ہے اپنی دانت
میں اونکو کسر شان کے باب میں قرار دیکر شائع کیجاتی ہیں۔ ہمنے مانا کہ نقل اور
ہر طرح سے اس مسئلہ میں زور لگایا جائیگا لیکن یہ دیکھنا چاہئے کہ انتہا اسکی کہاں ہوگی
ہم یقین سمجھتے ہیں کہ آخر یہ حضرات بھی مسلمان ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے مرتبہ کو اس سے تو ہرگز کم نہ بیان کریں گے کہ جقدر کفار سمجھے تھے یعنی **مِثْلُنَا**
مگر معلوم نہیں اس سعی کا کیا نتیجہ ہوگا اتنی بات تو کافروں سے پوچھنے میں محال
ہو جاتی ہے ایمین نہ قرآن کی ضرورت ہے نہ حدیث کی۔ اب اس کے ساتھ
یہ بھی دیکھ لیا جائے کہ ہم لوگ جو آیات و احادیث سے استدلال کر کے بیان غلط
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبالغہ کرتے ہیں انتہا اسکی کہاں ہوگی۔
یہ بات ہر جاہل سے جاہل جانتا ہے کہ حضرت مخلوق اور بشر ہیں اور حق تعالیٰ
خالق ہے۔ اب انتہا اس مبالغہ کی یہی ہوگی کہ حضرت کا مرتبہ قریب مرتبہ مسجودت
کے سمجھا جائیگا وہ بھی اسوجہ سے کہ ایک عالم آپ کو سجدہ کیا کرتا تھا۔ اور صحابہ
بھی سجدہ کرتے تھے لے مستعد ہو گئے تھے۔ غرض اس مبالغہ کی حدود ہوگی جو صحابہ
کی حق عقیقت تھی۔ اب ہم سے یہ نہیں ہو سکتا کہ جس راہ کو صحابہ مدت العمر طے
کیا کئے۔ اور جس مقام پر عمر بھر سر لگائے رہے جہاں سے انہیں فتح باب ہوا
اوس مقام کو چھوڑ دیں اور اس راہ میں رجعت القمقری کر کے وہ راستہ چلیں جو
کفار کی حد اعتقاد کو یعنی **اِنْ اَبْنُوْا کِلَابَشْرًا مِّثْلُنَا** کو پہنچا دے جہاں سے

کفار بڑے نہیں سکتی شہر ترم نرسی کعبہ سے اعرابی پکین رہ کہ تو میری تبرکستان آ
کسی بزرگ نے ہم لوگوں کے اعتقاد کی شرح ایک چوٹے سے جملہ میں نہایت ہی
مبسوط کی ہے کہ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر۔ یقین ہے کہ اس تقریر سے
اہل انصاف پر دو نون راستے اور اونکی انتہا اور حق و قبح ہر ایک کی متکشف
ہو گئی ہوگی۔ طالب راہ حق کو چاہئے کہ جب کسی کو اپنا راہ ہر نہائے تو پہلے
اس امر کی بخوبی تحقیق کر لے کہ کونسی راہ لیجائیگا۔ اگر پیچاے جاہل کو تاہی نظر سے
دریافت نہ کر سکیں تو معذور ہیں مگر اہل امتیاز انداز کلام اور طرز بیان سے
معلوم کر سکتے ہیں کہ وہ شخص کس راہ کی آمادگی کر رہا ہے۔ مثلاً کسی نے وہ حدیث
پڑھی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متاخرین کو اپنا بھائی فرمایا ہے
یہاں ایک تو وہ شمع ہو گا کہ مارے شرم کے سر نہ اٹھا سکے گا کیونکہ اگر کوئی
اچھی طرح آنکھیں ملکے اپنی حالت کو دیکھے تو معلوم ہو کہ کس قدر آلودہ عصبانیت
اسی کتاب میں بخاری شریف کی روایت سے ثابت ہو چکا ہے کہ صحابہ جب کسی
احوال پر نظر ڈالتے نفاق کا خوف آ جاتا معلوم نہیں کہ باوجود ان سب بشارتوں کے
کس چیز نے انہیں اس خوف میں ڈال رکھا تھا جب ان حضرات کا یہ حال ہوتا
پھر کس کا منہ ہے جو کچھ دعویٰ کر سکے غرض کہ بھائی سمجھنا تو کہاں ایسے خیالات
کبھی تو نسبت غلامی سے بھی خجالت پیدا کئے دیتے ہیں چنانچہ کسی بزرگ نے کہا ہے
ع نسبت خود بیگت کروم و بس منفعلم۔ نسا اوسکا اگر دیکھے تو صرف یہی ہے کہ
نقشہ اپنے سارے اعمال کا آنکھوں کے سامنے کھینچ گیا ہے جس سے مذمت کے
پورے پورے آثار دل میں نمایاں ہیں اور قریب ہے کہ دروازہ توبہ کا کھل جا

اور کبھی اتفاق و مراحم شفیع المذنبین کا تصور ادا الی لشکر یہ میں مصروف کر دیتا ہے کہ ہر خندہ بہم میں قابلیت نہیں۔ مگر شان رحمۃ للعالمین ہے کہ اس درجہ قدر افزائی کی۔ ایسے آقائے مہربان پر قربان ہونا چاہئے کہ ہم جیسے غلاموں کو بھی یاد کیا اور اس سرفرازی کے ساتھ جو دوسروں کو نصیب نہیں۔ **احمال** اور اس حدیث شریف کے ذکر کے وقت اس شخص کی کچھ کیفیت ہی اور ہے اور وہ نورانیت کے آثار مرتب ہیں جو عموماً اعمال پر غالباً مرتب ہو سکتی ہیں۔ اس قسم کے قدر افزائیوں کا لطف وہی لوگ جانتے ہیں جنکو بارگاہ نبوی کے ساتھ خاص قسم کی نسبت ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک با آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عمرہ ادا کرنے کے لئے اجازت چاہی حضرت نے اجازت دیکر فرمایا اے بھائی اپنی دعائیں ہمیں نہ بھولیو وہ کہتے ہیں کہ یہ ارشاد بھین اس قدر اثر کیا کہ اگر تمام روئے زمین میری ملک ہو جائے تو ان الفاظ کے مقابلہ میں میرے پاس وہ کچھ چیز نہیں کہانی کنز العمال عن عمر رضی اللہ عنہ

قال استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فاذن لي قال لا تنسنا اخي من دعاك او قال اشركنا يا اخي في دعاك كلمتا احب ان لي بها طمعت عليه الشمس و ابن سعد حم دت حسن صحيح و ع و الثاني ص ق بظا هير ارشاد حضرت کا کوئی ایسی بڑی بات نہیں صرف دعا کرنے کو فرمایا تھا مگر اس کی وقعت کا اندازہ عمر رضی اللہ عنہ کا ہی دل کر سکتا تھا کہ تمام روئے زمین کی سلطنت ایک طرف تھی اور اس مختصر سی کلمہ کی شان و درجائی ایک طرف غرض کہ اس حدیث مذکور بالا کو شکر ایک شخص کے دل کی وہ حالت ہوگی جو

خارج از بیان ہے اور ایک شخص دو ہو گا کہ اسی حدیث شریف سے یہ بات نکالے گا کہ اخوة امراضانی ہے تقدم و تاخر زمانہ کے اعتبار سے اگر فرق ہے تو بڑے چھوٹے کا ہے یعنی حضرت بڑے بھائی ہوئے اور ہم چھوٹے بھائی نعوذ باللہ من ذلک ایسے شخص کو اس حدیث شریف سے اسی قدر حصہ ملا کہ سرین ہمہ سرائی اور یہ خیال بڑھتا چلا یہاں تک کہ رفتہ رفتہ ان أنتم إلا کشتکم کہ پہنچا دیا۔ اب یہ شخص اس دہن میں ہو گا کہ جہان خود پہنچا ہوا اور کو بھی دہن پہنچا دے۔ شاید اسکے خیال میں یہ کبھی نہ آیا ہو گا کہ ہم کہاں اور نشانِ جملہ اللین و سید المرسلین کہاں۔ چہ نسبت خاک را با عالم پاک۔ اکثر اکابر و سلاطین و مہن اور غلاموں کو بھائی کہہ دیا کرتے ہیں بلکہ خود احادیث میں وارد ہے کہ تمہارے غلام تمہارے بھائی ہیں۔

اگر بادشاہ کے کہنے سے یا اس حدیث سے خدام اور غلام اپنے آقا کو بھائی کہنے تو ظاہر ہے کہ نہایت بے ادب اور احمق سمجھے جائیں گے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے باوجود اس قرابت کے جو اظہر من الشمس ہے اپنے کو حضرت کی غلامی کے ساتھ منسوب کیا ہے چنانچہ مستدرک میں حاکم نے روایت کیا ہے عن سعید بن مسیب

قال لما ولي عمر بن الخطاب خطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ايها الناس اني قد علمت انكم توتسون مني شدة وعنفظة وذلك اني كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنت عبده وخدامه كان لما قال الله تعالى يا مومنين رجموا فلان بن عبد الله الا ان يغيب في ادنيها في عن امر فاعف والا قدمت على الناس لكان لينة هذا حديث صحيح الاسناد ترجمہ روایت ہے

سعید بن مسیب سے کہ جب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ مسند نشین خلافت ہوئے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ پڑھا کہ آپ لوگ جو مجھ میں شدت اور
سخن دیکھتے ہو اور اسکا سبب یہ ہے کہ میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
غلام اور خادم تھا چونکہ حضرت رحیم تھے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَكَانَ
بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا اور لوگ حضرت کی نرمی کی وجہ سے جرات کرتے تھے اس سبب میں حضرت
روبر و مثل شمشیر پر ہنہ کے رہتا اگر بیان کرتے اور منع فرمادیتے تو باز رہتا تھا
ورنہ پیش قدمی کرتا کہ اس حاکم نے کہ یہ حدیث صحیح ہے انہی۔ اگر کسی قرابت کا
اطلاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درست ہوتا تو البتہ والد اور پدربزرگ کو
کہنے کے لئے ایک وجہ تھی کیونکہ ازواج مطہرات کو حق تعالیٰ نے امہات المؤمنین
فرمایا ہے لَمَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَزْوَاجُهُ أَهْلًا تَهْتَكُوْنَ اس صورت میں حضرت
سب کے والد ٹھہرے جسکی وجہ سے یہ شرافت ازواج مطہرات کو حاصل ہوئی۔
باوجود اسکے حق تعالیٰ نے اس قرابت کی بھی نفی فرمادی لَمَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ
وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ترجمہ نہیں ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم باب
کسی کے تمہارے مردوں میں لیکن رسول ہیں اللہ تعالیٰ کے اور ختم کر دیوالے ہیں
تمام نبیوں کے انتہی۔ دیکھیے باوجود قرینہ قطعہ کے حضرت کا والد ہونا ناگوار ہے
تو آخر حق کی بنیاد کیونکر گوارا ہوگی۔ ارباب بصیرت سمجھتے ہونگے کہ وَكَانَ اللَّهُ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا میں حضرت کے علو شان کی طرف کیسا لطیف اشارہ ہے
اسوجہ سے کہ لَکِن جو استدراک کے لئے آتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لہذا

نفی میں کسی قسم کا توہم پیدا ہوتا تھا جو اس سے دور کیا گیا اور یہ تو ظاہر ہے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کسی مرد کے باپ نہ تھے یہاں توہم کا کوئی محل نہیں۔ رہا کسی
متبنی کے باب ہونا تو اس میں بھی کوئی توہم نہیں ہو سکتا کیونکہ متبنی لینے والی کو
بھی عرف میں باپ کہا کرتے تھے پہر جب صراحت اسکی نفی ہو گئی تو معلوم ہو گیا
کہ یہ اطلاق شریعت میں درست نہیں اس میں توہم کو کیا دخل جو وَلَکِنْ سَمِعَ اللّٰہُ
سے دفع کیا جا رہا ہے اور ان صفات کی تصریح سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ
توہم حضرت کے منصب رسالت سے متعلق ہے تا ابوہ و رسالت میں مناسبت
ہو ورنہ اسکی یہ مثال ہوگی مَا کَانَ زَیْدٌ اَبَا عَمْرٍ وَّ لَکِنْ کَا تَبَتْ بَاتِ عَلَیْم
ہوتی ہے کہ ہر شخص کے نزدیک اپنے باپ کی وہ وقعت ہو کرتی ہے عالی سے
عالی ادسی کا مرتبہ سمجھا کرتا ہے اس سبب سے یَا لَوْ اَنَّ فَا جِلَّہُ اُمَّہَا اَھَمُّ و غیرہ
اسباب سے صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بجائے والد سمجھتے ہوں گے
جب حق تعالیٰ نے فرمایا کہ حضرت کسی کے باپ نہیں تو اب ایک قسم کا توہم
پیدا ہوا کہ پہر کیا سمجھنا چاہئے ارشاد ہوا لکن اللہ کے رسول اور خاتم النبیین
پہر بیان یہ شبہ پیدا ہوا کہ مخلوقات میں باپ سے زیادہ اور کیا رتبہ ہو گا۔
لوگو یا اسکے جواب میں ارشاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جانتا ہے کہ باپ کا
کس قدر رتبہ ہے اور رسول اللہ کا کس قدر مطلب یہ ہوا کہ ان دونوں مرتبوں
میں کوئی نسبت نہیں۔ پہلے خیال کو چھوڑ دو اور حضرت کو انہیں مراتب کے
ساتھ متصف سمجھو اور فرق مراتب کو اللہ تعالیٰ پر سوئپ دو۔ وہی ہر چیز کو
جانتا ہے تمہاری عقلیں ان امور میں نہیں پہنچ سکتیں۔ ہذا ناظر ہلی واللہ اعلم

ہمداد۔ ابن قیم رحمہ نے مسئلہ مساوات میں جو تقریر لکھی ہے وہ قابل دید ہے
 انھوں نے زاد المعاد میں لکھا ہے فیہ خلقہ و ہذا اختیارہ و ربک یخلق ما یشاء
 و یختار و ما ینزل علیہ من راسی یقتضی بان مکان البیت المحرم مساوی لساائر الامکنۃ
 و ذات الحج الاسود مساویۃ لساائر حجارۃ الارض و ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 و سلم مساویۃ لذات غیرہ و انما التفصیل فی ذلک بامور خارجہ عن الذات
 و الصفات القائمة بہا و نہ الاقاریل و امثالہا من الجنایات التي جنابا
 المتکلمون علی الشریعۃ و فسبوہا الیہا وہی بریۃ و لیس معہم اکثر من اشتراک
 الذوات فی امر عام و ذلک لایوجب تساویہا فی الحقیقۃ لان المختلفات قد نشترک
 فی امر عام مع اختلافہا فی صفاتہا النفسیۃ و ما سوی اللہ بین ذات المسک
 و ذات البول ابدال و لا بین ذات الماء و ذات النار ابدال و التفاوت البین
 الذی بین الامکنۃ الشرعیۃ و احدا و ہا و الذوات الفاضلۃ و احدا و ہا اعظم
 من ہذا التفاوت بکثیر فبین ذات موسی و فرعون اعظم ما بین المسک و الرج
 و كذلك بین نفس الکعبۃ و بین بیت الشیطان اعظم من ہذا التفاوت ایضا
 بکثیر فکیف یجعل البقعتان سوا فی الحقیقۃ و التفصیل باعتبار ما یقع ہناک من
 العبادات و الاذکار و الدعوات انتہی ترجمہ بعضوں کی رائے ہے کہ مکان
 بیت المحرم مساوی تمام مکانات کے ہے اور حجر اسود تمام پیروں کے
 مساوی ہے اور ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم اور وہی کے مساوی ہے
 اور تفصیل باعتبار ان امور کے جو ذات سے خارج ہیں اگرچہ تکلیف نے
 اسکو شریعت کی طرف منسوب کر دیا ہے لیکن شریعت اس سے بالکل بری ہے

اون کے نزدیک کوئی دلیل نہیں سوائے اسکے کہ ایک امر عام میں سب اتین
 شریک ہیں۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حقیقتیں سب کی مساوی ہو جائیں
 کیونکہ بہت سی مختلف چیزیں ایک امر عام میں شریک ہیں۔ باوجود اس کے
 خاص خاص حقیقتیں ہر ایک کی مختلف اور باہم ممتاز ہیں جس سے ان میں پورا
 امتیاز ہو گیا ہے۔ حق تعالیٰ نے ذات مشک اور ذات بول کو کبھی برابر
 نہیں کیا۔ اور نہ پانی کی ذات اور آگ کی ذات کو۔ اور جو تفاوت شریف
 اور تبرک مقامات اور ادن کے اضداد میں ہے۔ اور فضل ذالون اور
 ادن کے اضداد میں ہے اس سے بھی بدرجہا زیادہ ہے۔ کیونکہ موسیٰ علیہ السلام
 اور فرعون میں یا نفس کعبہ اور شیطان کے گہر میں جو تفاوت ہے بدرجہ ہا
 اس سے زیادہ جو مشک اور نجاست میں ہے۔ پھر جو کہا جاتا ہے کہ نفس کعبہ
 اور دوسری جگہ حقیقت میں برابر ہیں اور بزرگی کعبہ کی صرت اسی وجہ سے ہو
 کہ وہ ان عبادات اور اذکار اور دعائیں ہوتی ہیں سو یہ کیونکر ہو سکے حق تعالیٰ
 فرماتا ہے وَ رَبُّكَ خَلَقَ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ یعنی پیدا کرتا ہے رب آپ کا جو
 چاہتا ہے اور پسند کرتا ہے انتہی خلاصہ اسکا یہ ہوا کہ ہر حید بعض صفات
 و چیزوں میں برابر پائی جا دیں اور محسوس ہوں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دونوں
 ایکساں ہو جائیں بلکہ جس ذات کو کسی قسم کی خصوصیات عطا ہوئیں اور جسے
 اسکو برگزیدہ کر چکا ہے وہ دوسرے برابر کبھی ہو سکے گی بلکہ دونوں کی حقیقتوں
 میں کچھ ایسا فرق ہو گا کہ گویا ادنیٰ کچھ مناسبت ہی نہیں۔ اب ان ہر دونوں
 جنہوں نے اِنَّ اَنْتُمْ اِلٰهٌ بَشَرٌ مِّثْلُنَا کہہ کر انبیا علیہم السلام کے ساتھ ہمہری کا

خیال جایا تھا اگر اندبے نہ کہیں تو کیا کہیں۔ کیونکہ انہوں نے نہ اپنے آپ کو دیکھا
نہ انبیاء علیہم السلام کو۔ مولانا نے روم فرماتے ہیں۔

یا تو پہچان رہی کہ روئے انبیا	آپنجان کہ ہست می بینیم ما
گفت یزدان کہ تر کھوئی نظر وں	نقش حامدہم لایبصر وں

مولانا رح نے مضمون اس آیت شریفہ کا لکھا ہے وَتَرَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ترجمہ تفسیر روح البیان میں لکھا ہے کہ سلطان محمود غزنوی شیخ ابوالحسن خرقانی رح کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا کہ بایزید بسطامی کے حق میں آپ کیا کہتے ہیں کہا شیخ نے وہ وہ شخص ہیں کہ جس نے انہیں دیکھا ہدایت پائی اور سعادت کو پہنچا۔ سلطان نے کہا یہ کیا بات ہے ابو جہل نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا۔ شیخ نے کہا کہ اوسنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا بلکہ محمد بن عبد اللہ یتیم ابی طالب کو دیکھا تھا اگر حضرت کو دیکھتا بیشک شقاوت سے نکل جاتا دلیل اسکی قرآن شریف میں موجود ہے وَتَرَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ پس معلوم ہوا کہ یوں دیکھ لینا مفید نہیں۔ جہر آثار مرتب ہوتے ہیں وہ دیکھتا ہی کچھ اور ہے شعر برائے دیدن روئے تو چشم دیگرم باشد کہ این چشمے کہ من دارم جامی نمی شاید بغیر من کہ جنوں نے حضرت کو دیکھا ہے اور خیال مہمیری جمایا ویسوں کے حسب حال یہ شعر ہے۔ در خلائی گئے چمنی الودہ پیش حلیئے کہ گفت دانی کیستم ہنسک کعبہ بودہ ام۔ ابن فیر رح نے جو اعتبار حقایق کا کیا ہے یہی مذہب اہل تحقیق کا ہی ہے چنانچہ مولانا نے جامی رح فرماتے ہیں شعر

ہر مرتبہ از وجودِ حکمے دارد

گر حفظ مراتب نہ کنی زندیقی

تقریر در جاپڑی۔ کلامِ اسمین تھا کہ عام حزن و انس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کو نہیں مانتے اور فی تامل سے ظاہر ہو سکتا ہے کہ اس سے نفسِ عظمت میں کوئی نقصان نہیں آتا۔ کیونکہ جملہ عالم میں یہ عظمت جب مسلم ہو چکی تو خد عوام کا انعام کس شمار میں۔ البتہ اس موقع میں صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا حال معلوم کرنا ضرور ہے کیونکہ افضل ترین امت ہونے پر انکے خود حضرت نے گواہی دی ہے اگرچہ اس باب میں احادیث بہت وارد ہیں مگر بیان ایک خط ذکر کیجاتی ہے جسکو دلیلی رح نے فردوس میں ذکر کیا ہو عن انس قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عزوجل نظر فی قلوب العباد فلم تجد قلبا اتقى من قلوب

اصحابی ولذلک اختار ہم فہم علیہم صحابا فاستحسنوا فہو عند اللہ حسن وما استبقوا

فہو عند اللہ قبیح ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے کوئی

قلب میرے صحابہ کے قلوب سے پاکیزہ تر نہیں دیکھا اس لئے انکو میری صفات

کے لئے پسند فرمایا جو کچھ وہ اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھا ہے

برا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک برا ہے۔ انکا حال کسی قدر ابھی معلوم ہوا اور

آئندہ بھی انشاء اللہ معلوم ہوگا کہ کسی عظمت حضرت کی انکے دلون میں تھی۔

اور کس درجہ آداب کی رعایت رکھتے تھے۔ باوجود اسکے اگر کسی سے مقتضا

بشریت یا سادگی سے کوئی ایسی حرکت ہو جاتی جس میں شائبہ بے ادبی کا ہوتا

ساتھ ہی کلامِ الہی میں تنبیہ اور زجر و توبیخ نازل ہوتی جس سے سب متنبہ اور

ہوشیار ہو جاتے۔ چنانچہ کسی صحابہ نے بلند آواز سے حضرت کے روبرو کچھ

بات کہی۔ غیرت الہی نے جوش کیا اور یہ عتاب نازل ہوا یا ایہا الذین امنوا
 لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ولا تجھروا الہ بالقول کجھ
 بعضکم لبعض ان یخط اعمالکم وانکم لا تشعرون ترجمہ وایمان والو
 اونچی نہ کرو اپنی آوازین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر اور مت آواز بلند کرو
 اون پر بات کرنے میں۔ جیسے بلند آواز کرتے ہو ایک دوسرے پر کہیں اگر اس تمہ
 نہ ہو جائیں عمل تمہارے اور تم کو خبر نہوانتی۔ جب یہ آیہ شریفہ نازل ہوئی حضرت
 صدیق اکبرؓ نے قسم کھائی کہ اب حضرت سے ایسی آہستہ بات کروں گا جیسے کوئی
 راز کی بات کہتا ہے۔ اور حضرت عمرؓ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بات اعتد
 آہستہ کیا کرتے تھے کہ دوبارہ پوچھنے کی ضرورت ہوتی تھی جیسا کہ حدیث شریفہ میں
 وروی کما اخرجہ من طریق طارق بن شہاب ان ابابکر رضی اللہ عنہ لما نزلت
 ہذہ الایۃ قال لا اکلک بعد بالاکافی السرار وان عمر کان اذا حدثہ کافی السر
 ما کان یسمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی یتفہمہ کذا فی الشفاء وشرح علی القاری
 اور تفسیر در مشورین ہے و اخرج احمد و عبد بن حمید و البخاری و مسلم و ابو یعلی
 فی معجم الصحابۃ و ابن المنذر و الطبرانی و ابن مردویہ و البیہقی فی الدلائل عن ابن
 قال لما نزلت یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی الی قولہ
 وانکم لا تشعرون وکان ثابت بن قیس بن شماس رفع الصوت فقال انا الذی
 کنت ارفع صوتی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حط علی انا من اہل النار و جس
 فی بیۃ حزینا تفقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانطلق بعض القوم الیہ
 فقالوا فقدک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما لک قال انا الذی ارفع صوتی فوق

صوت البنی صلی اللہ علیہ وسلم داخلہ بالقول جبط علی دانا من اهل النار قالوا البنی

صلی اللہ علیہ وسلم فاجبر وہ بذکر فقال بن ہومن اهل الجنة لما كان فيهم

قتل ترجمہ روایت کی بخاری اور مسلم وغیرہ نے کہ جب نازل ہوئی یہ آیت کریمہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْكَبُوا أَيُّهَا ثَابِت بن قیس بن شماس نے کہا کہ میری ہی

آواز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر بلند ہوتی تھی۔ کیونکہ وہ بلند آواز

تھی۔ اب میرے اعمال جبط ہو گئے۔ میں دوزخی ہو گیا اس غم میں گہر سے کمی ہو

باہر نہیں نکلے۔ یہاں تک کہ خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا

کہ وہ کہاں ہیں۔ تب چند صحابہ اذن کے گہر گئے اور یاد فرمائی کا حال بیان

کر کے پوچھا کہ تم حاضر کیوں نہیں ہوتے کہا میری ہی آواز حضرت کی آواز سے

بلند ہو کر تھی ہے جس سے میرے اعمال جبط ہیں اور ٹھکانا دوزخ ہے۔ صحابہ

نے یہ واقعہ حضرت سے کہا ارشاد ہوا یہ بات نہیں وہ جنتی ہیں چنانچہ دعا کی گئی

میں وہ شہید ہوئے انتہی۔ اور ایک روایت یہ ہے و اخراج ابن جریر البز

والحاکم وصحیہ وابن مردودہ عن محمد بن ثابت بن قیس بن شماس قال لما نزلت ہذ

الآیۃ یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت البنی ولا تجہروا لہم بالقر

قعد ثابت فی الطريق یبکی فرعاصم بن عدی بن عجلان فقال یا بیک یا ثابت

قال ہذہ الآیۃ اتخوف ان تکون فی نزلت وانا صیت رفع الصوت مضی عام

بن عدی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاجبرہ خبرہ قال اذہب فادعہ لی

فجاء فقال یا بیک یا ثابت قال انا صیت اتخوف ان تکون ہذہ الآیۃ نز

فی فقال لہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم اما ترضی ان یتیش حمید او یتمل الجنة قال یرت

دلائل صحتی ابداً علی صوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فانزل اللہ ان الذین
 یغضون اصواتہم عند رسول اللہ الایہ ترجمہ روایت کی ابن جریر اور حاکم وغیرہ نے
 محمد بن قیس بن شماس سے کہ جب نازل ہوئی آیہ شریفہ یا ایہا الذین امنوا
 لا ترفعوا اصواتکم کتواہت بن قیس پر نہایت صدمہ ہوا یہاں تک کہ راستہ
 میں بیٹھ گئے اور زار زار رونے لگے کہ ہائے سب اعمال اکارتہ گئے۔ اس
 حالت میں کہیں عاصم ابن عدی کا ادھر سے گذر ہوا پوچھا کیوں روتے ہو
 اسے ثابت کہا کہ مجھے خوف ہے کہ یہ آیت میری ہی باب میں نازل ہوئی کیونکہ
 میری ہی آواز بلند ہو عاصم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر
 ادینکا واقعہ بیان کیا حضرت نے فرمایا ادکو میرے پاس لے آؤ۔ جب وہ
 حاضر ہوا حضرت نے براہ شفقت پوچھا کہ کس چیز نے تم کو رلایا۔ کہا یا رسول اللہ
 میری آواز بہت بلند ہے ڈرتا ہوں میں کہ شاید یہ آیت میرے ہی باب میں
 نازل ہوئی ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم راضی نہیں اس
 بات پر کہ عیش و زندگی مہارسی پسندیدہ ہو اور قتل کئے جاؤ تم اچھی حالت میں
 اور جنت میں داخل ہو جاؤ کہ راضی ہوں میں یا رسول اللہ اور پھر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر اپنی آواز بلند نہ کر دینگا انتہی۔ غور کر لیجی جا رہے
 کہ صرف اتنی بے ادبی کہ بات کہنے میں آواز بلند ہو جائے اسکی یہ سزا
 ٹھہرائی گئی کہ صحابہ کے تمام اعمال اور عمر بھر کی جان فشانیان جبط اور اکارتہ
 ہو جائیں جن کے ایک عمل کے برابر ہماری ساری عمر کے اعمال نہیں ہو سکتے
 چنانچہ صحیح حدیثوں میں وارد ہے کہ اگر کوئی شخص کوہ احد کے برابر سونا خیرات

تو صحابی کے ایک مدد بلکہ آدھی دہر کے برابر نہیں ہو سکتا جس کا وزن پادیس سے
 کچھ زیادہ ہوتا ہے۔ پھر اس سزا کو دیکھئے تو یہ وہ سزا ہے جو کافروں کے واسطے
 مقرر ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ**
هُمْ خَالِدُونَ۔ اب یہ معلوم کرنا چاہئے کہ منشا اسکا کیا تھا۔ یہ بات ظاہر ہے
 کہ علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ اس قدر بڑا ہوا تھا کہ بلند آواز سے بات
 کرنا تو کیا کافروں نے دندان مبارک کو نشید کر دیا اور اقسام کے اذیتیں
 پہنچائیں مگر کچھ نہ کہا بلکہ وردعائیں دین کما فی الشفا وردی ان النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم لما کسرت رابعیہ وشیخ وجہہ یوم احد یق ذلک علی اصحابہ
 شدیداً وقالوا دعوت علیہم فقال انی لم ابعث لعائناً وکن بعثت داعیاً ورحمۃ
 اللہم ہر قومی فانیہم لا یعلمون استمع قال القاری رح فی شرحہ رواہ البیہقی
 فی شعب الایمان مرسلأ و آخر دن موصولاً۔ اور تواضع کی یہ کیفیت تھی کہ بسا
 دست بوسی سے منع فرمادیا اس ارشاد کے ساتھ کہ یہ طریقہ عجمیوں کا ہے کہ
 اپنے سلاطین کی دست بوسی کیا کرتے ہیں اور میں ایک شخص تہین میں کاہنوں
 کما فی الشفا عن ابی ہریرۃ دخلت السوق مع البنی صلی اللہ علیہ وسلم فانشری
 سراویل وقال للوزان زن وارجع وذكر القضاہ قال فوثب الی ید النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم یقبلہا فمذب یدہ وقال ہذا تفعلہ الا عاجم بلکہ ہا و است
 بملک انما اناجل منکم۔ اور اگر کوئی تعظیم کے لئے اٹھنا چاہتا تو منع فرما دیتے
 کما فی الشفا عن ابی امامۃ قال خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متوکیا
 علی عصا فقمنا لہ فقال لا تقوموا کما یقوم الاعاجم یعظم بعضهم بعضاً حالانکہ خود اتحاد

سے عموماً اجازت اس قیام کی ابھی ثابت ہوئی اور احادیث سے دست بوسی
 بلکہ با بوسی بھی ثابت ہے انشاء اللہ تعالیٰ کسی موقع میں اوسکا بھی ذکر آجائیکا
الحاصل اس قسم کی صد ہا حدیثیں ہیں جن سے ظاہر ہے کہ حضرت کی سی تواضع
 اور اخلاق دوسرے سے ممکن نہیں۔ اور کیونکر ہو سیکے حضرت کے وہ اخلاق
 تھے جنکی تعریف حق تعالیٰ فرماتا ہے **اِنَّكَ لَعَلٰی خَلِیْقٌ عَظِیْمٌ** یعنی یقیناً
 آپ بہت بڑے خلق پر ہو۔ اور خوش خلقی کا جزو اعظم یہی صفت ہے کیونکہ
 یہ بات تو تجربہ سے بھی ظاہر ہے کہ جس میں تواضع نہیں ہوتی وہ شخص خوش خلق
 نہیں ہوتا اور جس شخص کے اخلاق درست ہوتے ہیں اوس میں تواضع ضرور
 ہوتی ہے۔ غرض حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع اور خوش خلقی کی وجہ
 سے وہ آداب جو حضرت کے ساتھ متعلق ہیں مسلمانوں کو شرعاً معلوم ہونیکی
 کوئی صورت نتھی سوائے اسکے کہ خود حق تعالیٰ اپنے کلام پاک میں بیان فرماو
 چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اس آیت شریفہ میں ایک ادنیٰ سی بات کو ذکر فرمایا کہ اگر
 کوئی شخص حضرت کے روبرو پکار کے بات کرے اوسکی تمام کی کراٹی محفنتین
 اور سارے اعمال اکارتہہ اور برباد ہو جائیں گے۔ اب عاقل کو چاہئے
 کہ اسپر قیاس کر لے کہ جب ادنیٰ سی بے ادبی اور گستاخی کا انجام یہ ہوتا اور
 گستاخیوں کا کیا حال ہوگا۔ یہاں اور ایک بات سمجھ رکھنا چاہئے کہ اتنی سی
 گستاخی کی جو اسقدر سخت سزا ٹھہرائی گئی اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 کوئی درخواست تھی بلکہ انشا اوسکا صرف غیرت الہی تھا کہ اپنے حبیب کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کسر شان کسی قسم سے نہونے پائے اسی وجہ سے صحابہ ہمیشہ

خائف و ترسان رہتے تھے کہ کہیں ایسی حرکت کوئی صادر نہ ہو جس سے غیرت الہی جوش میں آجائے۔ پہر جب حضرت اس عالم سے تشریف لیگے تو کیا ہو سکتا ہے کہ حضرت کی محبوبیت یا غیرت کبریائی میں کوئی فرق آگیا ہو مگر وہ بالحدیث و بالحدیث کہ کوئی مسلمان اسکا قائل نہ ہوگا کیونکہ صفات الہیہ میں کسی قسم کا تغیر ممکن نہیں۔ پس ہر مسلمان کو چاہئے کہ آید موصوفہ **أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ** کو ہمیشہ پیش نظر رکھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظاہر اور باطن میں ایسا مودب رہے جیسے صحابہ تھے۔ اور یہ نہ سمجھے کہ صرف حضرت کے روبرو ادب کی ضرورت تھی اب نہیں اسلئے کہ حق تعالیٰ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمیشہ حامی ہے الحاصل بلند آواز سے حضرت کے روبرو بات کرنا اور انکی وہ سزا ٹھہری جو مذکور ہوئی۔ اور جو لوگ کمال ادب کے ساتھ دینی دوا سے بات کیا کرتے تھے انکی یہ سرفرازی ہوئی جو ارشاد ہوتا ہے **أَنَّ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ أَصْوَاعًا هُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أَوْلِيَاءُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَلَهُمْ مَجْزِيَ الْغَنَىٰ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ** ترجمہ جو لوگ دینی آواز سے بولتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہی ہن وہ جن کے دل و لہجہ آزمایا ہے اللہ تعالیٰ نے واسطے پرہیزگاری کے۔ انہیں کے لئے مغفرت اور بخشش ہے اور ثواب ہے بڑا انتہی۔ سبحان اللہ کس قدر رحمت و فضل الہی مودبون کے لئے موج زن ہے کہ اگرچہ گناہگار ہوں علاوہ مغفرت گناہ کے بہت بڑے ثواب کا وعدہ دیا جا رہا ہے۔

آزما کہ ہست فیض ابد آیدش بہت

سرا یہ ادب کیفیت آور کہ این متاع

اس آیت شریفہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ادب ہر کس و ناس کو نصیب نہیں ہو سکتا۔ یہ دولت ان لوگوں کے حصہ میں رکھی ہے جن کے دل امتحان الہی میں پورے اترے اور جن میں کامل طور پر صلاحیت تقویٰ کی موجود ہے اور تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ یُنَادُوْنَكَ مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرٰتِ اَکْثَرُهُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ وَ لَوْ اَنَّهُمْ صَبَرُوْا حَتّٰی تَخْرُجَ اِلَیْهِمْ لَکَانَ خَیْرًا لَّهُمْ وَاللّٰهُ عَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ترجمہ جو لوگ بکارتے ہیں آپکو حجروں کے پیچھے سے یقیناً اکثر ان کے عقل نہیں رکھتے اور اگر صبر کرتے وہ جب تک کہ نکلتے آپ انکی طرف تو انکو بہتر سمجھا اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا ہے مہربان انتہی اس آیت شریفہ میں جن لوگوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے برآمد ہونے کا انتظار نہ کر کے پکارنا شروع کیا انکی نسبت ارشاد ہوتا ہے کہ وہ بے عقل ہیں اب یہ دیکھنا چاہئے کہ آیا ان کے دماغوں میں کچھ فتور تھا جسکی وجہ سے انکو مجنون کہا جائے یا اور کوئی بات ہے یہ تو کسی کتاب میں نہ ملیگا کہ وہ چند دیوانہ تھے جو اتفاق کر کے آئے اور گڑبڑ کر کے چلے گئے بلکہ کتب احادیث و تفاسیر سے ثابت ہے کہ بہت بڑے ہوشیار اور ساری قوم کے مدبر لوگ منتخب ہو کر اس غرض سے آئے تھے کہ شعر و سخن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شاعر اور خطیب پر سبقت لیجائیں اور ذہن و ذکاوت کی داد دین باوجود اسکے بیوقوف بنائے جا رہے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ منشاء اسکا کچھ اور ہے۔ بات یہ ہے کہ جب تک کسی کی عقل سلیم میں کجی نہیں ہوتی نہ رنگوں کی برابر ہی کا دعویٰ نہیں کرتا اگر کچھ بھی عقل ہو تو آدمی سمجھ سکتا ہے کہ برگزیدگان حق کے ساتھ برابری

کیونکہ ہوسے گی اسلئے کہ یہ تو حضرت حق تعالیٰ کے فضل پر منحصر ہے۔ الحاصل جو قونی کا
اطلاق اس جماعت پر اسی وجہ سے ہوا کہ بارگاہ رسالت میں بے ادبی سہویش ہے
اگر کہا جائے کہ جائز ہے کہ کفر کی وجہ سے یہ اطلاق ہوا ہو جس سے عقل معاد
کی نفی ہو گئی۔ تو ہم کہیں گے کہ اس آیت شریفہ میں کفر کا کہیں ذکر نہیں بلکہ یہ حکم
ان لوگوں پر ہوا جو مٹھتے اس بے ادبی کے ساتھ تھے اور علم بلاغت اہل
میں مصرح ہے کہ ایسے موقعوں میں وصف مسند الیہ کو ناثر اور دخل ہوا کرتا ہے

چنانچہ ابن تیمیہ نے بھی صارم مسلول میں لکھا ہے قلنا لاریب اند لا بد لکل

صفة تاثیر فی الحکم والا فالوصف العدم التأثير لایجوز تعلیق الحکم بکبریا
من زنی واکل جلد پس ثابت ہوا کہ اس حکم میں کفر کو دخل تھا بلکہ مدار او کا
اسی بے ادبی پر ہے جو مذکور ہوئی الحاصل حماقت اور بیوقوفی بے ادبوں کی

نقص قطعی سے ثابت ہے تفسیر روح البیان میں لکھا ہے کہ صحابہ کا یہ حال تھا
کہ اگر حضرت کو پکارنا منظور ہوتا تو ناخنوں سے درد اڑہ کر کھٹو کئے اور

یہ لوگ کہیں سے آئے ہوئے تھے ابو عثمان غفری رح کہتے ہیں کہ بزرگوں اور
اولیاء اللہ کی خدمت میں براہ ادب پیش آنا آدمی کو مدایح علیا تک پہنچاتا ہے

چنانچہ ایک جماعت علما کا یہ حال تھا کہ اگر کسی بزرگ کی خدمت میں جاتے
تو بیٹھ رہتے جب تک کہ وہ خود نکلے ابو عبیدہ قاسم بن سلام کہتے ہیں کہ

میں نے کسی عالم کا دروازہ نہیں کھوکا بلکہ جب جاتا بیٹھ رہتا جب تک وہ
خود نکلے کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَوْ أَكْثَرُ صَبْرًا وَاحْتِیْ حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ

انہی لخصا من التفسیر۔ سبحان اللہ علما وحقانی کی رائے کیا ہے صاحب ہوتی ہے

بزرگوں کے ادب کر نیکو بھی اس آیت شریفہ سے استنباط کیا ہر حدیث شریف
 میں لم یؤتو کبریا وغیرہ سے بھی اس موقع میں استدلال ہو سکتا تھا مگر جب استنباط
 خود شریفہ پر ہو سکا تو نور علی نور ہو گیا بہر حال معلوم ہوا کہ اس آیت شریفہ سے
 عموماً بزرگان دین کی تعظیم اور ادب کا ادب مستفاد ہو سکتا ہے۔ مگر یہ بات
 شاید ہر ایک کے سمجھ میں نہ آئیگی اس فہم کے لئے وہ لوگ خاص ہیں جنکی طبیعتیں
 ادب کے ساتھ مناسبت رکھتی ہیں وَذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ وَهُوَ الْمَوْفِقُ وَالْمُعِزُّ
 اور بعض لوگ کبھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محب عرف و عادت صرف
 نام کے ساتھ پکارتے اور ان کو ادب سکھایا گیا کہ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ
 بَيْنَ كُفْرٍ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ترجمہ مت ٹھہراؤ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)
 کا بلانا اور میان اپنے اسکے برابر جو بلاتا ہے تم میں ایک کو ایک انتہی تفسیر فرمادو
 میں روایت ہے۔ اخراج ابن ابی حاتم وابن مردويه و ابونعیم فی الدلائل عن
 ابن عباس فی قوله لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَالَ كَانُوا
 يَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَبَاهِمُ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ اعْظَامًا لِنَبِيِّ فَقَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي عَسَاةٍ وَابْنُ أَبِي عَرَبَةَ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ
 الرَّسُولُ الْخَلِيفَةُ كَدُعَاءِ أَحَدِكُمْ أَخَاهُ بِاسْمِهِ وَلَكِنْ وَقَرَّوهُ وَعَظَمُوهُ وَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
 يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَاخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي
 عَرَبَةَ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي عَرَبَةَ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ
 فِي شَجَرِهِمْ وَاخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ قَتَادَةَ
 فِي الْآيَةِ قَالَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَ نَبِيٌّ وَأَنْ يَجْعَلَ دَانَ يُعْظَمُ وَأَنْ يُعْظَمَ وَيُسْرَفَ تَرْجُمُهُ

بعض لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت نام اور کنیت کے ساتھ پکارتے تھے جیسے کوئی اپنے بھائی کو پکارتا ہے پس منع فرمایا حق تعالیٰ نے اس سے یہ قصود کہ کل عجز و نیاز کے ساتھ یا رسول اللہ اور یا بنی اللہ کہہ کے پکارا کریں جس سے عظمت و شرف اور تعظیم و توقیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہر ہو کر رہے انتہی لخصاً۔ احکام حاصل حق تعالیٰ کو اتنی بات بھی ناگوار ہے کہ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی شخص نام لیکر پکار لے۔ اور طریقہ یہ ہے کہ خود حق تعالیٰ نے بھی تمام قرآن شریف میں حضرت کو نام کے ساتھ کہیں خطاب نہ فرمایا بلکہ جب خطاب کیا یا ایہا النبی وغیرہ صفات کمالیہ ہی ذکر کئے جس سے صاف ظاہر ہے کہ کمال درجہ کی عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معلوم کرنا حق تعالیٰ کو منظور ہے۔ ورنہ وہی حضرت آدم اور دوسرے انبیاء اولوالعزم علیہم السلام ہیں کہ جنکو باوجود اس جلالت شان کے نام ہی کے ساتھ برابر خطاب ہوا کیا جیسا کہ قرآن شریف سے ثابت ہے

یا آدم است باید را بنیاء خطاب	یا ایہا النبی خطاب محمدی است
-------------------------------	------------------------------

یہاں سے ایک بات اور بھی معلوم ہوئی کہ قرآن شریف میں گویا ایک قسم کا التزام نفی نبوی کا کیا گیا ہے۔ اس لئے کہ ظاہر ہے کہ مقصود خدا سے یہی ہوتا ہے کہ منادا اپنی ذات سے ندا کر نیوالے کی طرف متوجہ ہو تو چاہئے کہ ندان الفاظ کے ساتھ ہو جو منادی کی ذات پر دلالت کریں۔ اس مقصود کے پورا کرنے میں علم یعنی نام درجہ اول میں سمجھا جائیگا کیونکہ اصل غرض اوس سے یہی ہے کہ ذات پر دلالت کرے۔ پھر کسی خاص صفت کے ساتھ مناد جابجا

اسکی یہی وجہ ہوگی کہ اوس سے ذات پر دلالت ہو جاتی ہے جو اس مقام میں مقصود بالذات ہے۔ ورنہ معنی وصفی جو زائد علی الذات اور مقضی نکارت ہیں ان کو مذاک کے ساتھ جو مقضی تعیین ہے کوئی مناسبت نہیں۔ بہر حال منادی کا علم ذکر نہ کر کے اوصاف جو ذکر کئے جاتے ہیں وہ ان دو مقصود پیش نظر ہوتے ہیں ایک توجہ منادی کی دوسری توصیف اگرچہ باعتبار مذاک کے توصیف ایک امر زاید ہے لیکن اسوجہ سے کہ قصداً اوصاف ذکر کر جاتے ہیں توصیف بھی وہ ان ایک امر مستقل اور مقصود بالذات ہو جاتی ہے۔ اب اس تقریر کو باطن فیہ پر منطبق کیجئے کہ حق تعالیٰ نے جو اوصاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مذاک کے ساتھ ذکر کئے ہیں اگرچہ وہ ان دو مقصود بالذات ہر مگر خاص اوصاف ہی کو ذکر کرنے سے معلوم ہوا کہ نعمت بھی ایک مقصود اصلی اور مستقل براسہ ہے ورنہ مثل اور انبیاء علیہم السلام کے نام مبارک کے ساتھ مذاک پر بوجہ تمام قرآن شریف میں یہ التزام کیا گیا تو ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ حق تعالیٰ کو کس قدر نعمت شریف کا اہتمام منظور ہے۔

باوصافش سیدن کے تواند انبیا اور اگر تانتش نمگوید بخیر اند خدا اور

دوسرے مقام پر حق تعالیٰ فرماتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاحِنَا وَهَلْ لَنَا ظَنٌّ أَنْ نَخْرُجَ مِنْهُ

انہی۔ ورنہ شور میں اس آیت کی تفسیر میں یہ روایتیں نقل کی ہیں۔ (خروج ابن النضر)

وابن ابی حاتم عن ابی صخر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اذینا

من کانت له حاجۃ من المؤمنین فقالوا ارعنا سمک فاعظم اللہ رسولہ ان یقال

ذلک و اخراج ابن جریر و ابن ابی حاتم و الطبرانی عن ابن عباس فی قوله تعالی لا تقولوا
 راعنا قال کانوا یقولون للنبی صلی اللہ علیہ وسلم راعنا سمعک و انما راعنا لکقولنا کما یظن
 و اخراج ابن جریر و ابن المنذر عن السدی قال کان رجلا من الیہود مالک
 بن الصیف و رفاعۃ بن زید اذ لقیما للنبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ و ہما یکلما راعنا
 سمعک و اسمع غیر مسمع فظن المسلمون ہذا شی کان اہل الکتاب یظنمون انبیائہم
 فقالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک فانزل اللہ یا ایہا الذین آمنوا لا تقولوا راعنا
 الا یہ و اخراج ابو نعیم فی الدلائل عن ابن عباس فی قوله لا تقولوا راعنا ذلک
 انہ سب بلغۃ الیہود فقال تعالی قولوا انظرنا یرید اسمعنا فقال المؤمنون بعد ہا
 من سمعتموہ یقولہا فاضربوا عنقہ فانتم الیہود و بعد ذلک ترجمہ ابن عباس
 وغیرہ سے روایت ہے کہ بعض یہود جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام
 کرتے تو اتنا اسے کلام میں لفظ راعنا کہا کرتے تھے جس کے معنی یہ ہیں کہ ہمارے
 بات کی مراعات کیجئے اور سماعت فرمائیے۔ مسلمانوں نے سمجھا کہ شاید یہ کوئی
 عمدہ بات ہے اور اہل کتاب اسکو انبیاء کی تعظیم میں کہا کرتے ہیں اس لئے اوسکا
 استعمال شروع کیا۔ مگر اس وجہ سے کہ یہ کلمہ لغت یہود میں دشنام کے محل میں
 مستعمل تھا حق تعالیٰ نے اس سے منع فرما دیا۔ پھر یہ مسلمانوں نے یہ حکم دیدیا
 کہ جس سے یہ کلمہ سنو اوسکی گردن مار دو اس کے بعد پھر کسی یہودی نے یہ کلمہ
 نہ کہا انتہی لخصاً۔ حاصل یہ کہ ہر خبیث صحابہ اس لفظ کو نیک نیتی سے تعظیم کے
 محل میں استعمال کیا کرتے تھے۔ مگر چونکہ دوسری زبان میں گالی تھی حق تعالیٰ
 نے اس کے استعمال سے منع فرما دیا۔ اب یہاں ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جس لفظ

میں کنایہ بھی تو ہیں مراد تھی بلکہ صرف دوسری زبان کے لحاظ سے استعمال اوسکا
 ناجائز نہیں اور وہ الفاظ ناشائستہ حسین صراحۃ کسر شان ہو کیونکر جائز ہوں گے
 اگر کوئی کہے کہ مقصود ممانعت سے یہ تھا کہ یہود اس لفظ کو استعمال نہ کریں تو
 ہم کہیں گے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے مگر اس میں شک نہیں کہ یہی صراحۃ خاص مومنین
 کو ہوئی جن کے نزدیک یہ لفظ محل تعظیم میں مستعمل تھا اس میں نہ یہود کا ذکر ہے
 نہ اون کے لغت کا۔ اگر صرف یہی مقصود ہوتا تو مثل اور اونکی شرارتوں کے
 اسکا ذکر بھی یہیں ہو جاتا۔ صرف مومنین کو مخاطب کرنے سے معلوم ہوتا ہو
 کہ اس قسم کے الفاظ نیک نیتی سے بھی استعمال کرنا درست نہیں۔ پھر ہر اوسکی
 یہ ٹھہرائی گئی کہ جو شخص یہ لفظ کہے خواہ کافر ہو یا مسلمان اوسکی گردن مار دیجو
 بالفرض اگر کوئی مسلمان بھی یہ لفظ کہتا تو اسوجہ سے کہ وہ حکم عام تھا بیشک مارا جاتا
 اور کوئی یہ نہ پوچھتا کہ تم نے اس سے کیا مراد لی تھی۔ اب غور کرنا چاہئے کہ جو
 الفاظ خاص تو ہیں کے محل میں مستعمل ہوتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نسبت استعمال کرنا خواہ صراحۃ ہو یا کنایہ کس درجہ قبیح ہوگا اگر صحابہ کے رو پر
 جن کے نزدیک کائنات کہنے والا مستوجب قتل تھا کوئی اس قسم کے الفاظ کہتا
 تو کیا اوسکے قتل میں کچھ تامل ہوتا یا تاویلات بارودہ مفید ہو سکتیں ہرگز نہیں
 مگر اب کیا ہو سکتا ہے سوائے اسکے کہ اس زمانہ کو یاد کر کے اپنی بے بسی پر
 رویا کریں۔ اب وہ پرانے خیالات والے نچتے کار کہاں جنکی حمیت نے
 اسلام کے جھنڈے مشرق و مغرب میں نصب کر دئے تھے۔ ان خیالات کے
 جھلملاتے ہوئے چراغ کو آخری زمانہ کی ہوا دیکھ نہ سکی۔ غرض میدان خالی پا کر

جسکا جو جی چاہتا ہے کمال جرات کے ساتھ کہہ دیتا ہے۔ پہراں دلیری کو دیکھیے کہ جو گستاخان اور بے ادبیاں جو قابلِ سزا تھیں۔ انہیں پر ایمان کی بنا قائم کیجا رہی ہے جب ایمان یہ ہو تو بے ایمانی کا مصنون سمجھنے میں البتہ غور و مال درکار ہے۔ اور اس آیت میں بقیہ میں بھی حق تعالیٰ نے ایک قسم کی تادیب کی ہے تو قر تعالیٰ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْفِرُوا مِنْ جِهَةٍ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا إِنْ مَرَدُّ شَيْءٍ أَوْ خُفْوفٌ فَإِنَّ اللَّهَ كَارِهٌُ لِّشَيْءٍ عَلَيْهِ مَا تَرْجُمُهُ نِہین لایں ہے تم کو کہ ایذا دو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور نہ یہ کہ نکل کر دو تم اون کے ازواج مطہرات کو کبھی بعد اون کے یقیناً یہ بہت بڑا گناہ ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر ظاہر کرو تم کچھ یا چھپاؤ اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے انتہی درشتویرین لکھا ہے اخرج والبیہقی فی السنن عن ابن عباس قال قال رجل من اصحاب النبی

صلی اللہ علیہ وسلم لوقد مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوجت عائشہ و ام سلمہ فانزل اللہ تعالیٰ ما کان لکم ان تؤذوا رسول اللہ الایہ ترجمہ روایت ہوا ابن عباس سے کہ صحابہ میں سے کسی شخص نے کہا تھا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتقال فرما دینگے تو عائشہ یا ام سلمہ رضی اللہ عنہما کے ساتھ نکاح کر لیا اوس کے ساتھ ہی یہ آیت شریفہ نازل ہوئی مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ أَنْتُمْ تَكُنْتُمْ اس میں شک نہیں کہ کسی کے وفات کے بعد اوسکی عورتوں کے ساتھ نکاح کرنا عموماً جائز ہے۔ اور جنھوں نے سادگی سے یہ بات کہی تھی صحابی تھے جنکا نام بھی بعض روایات میں مذکور ہے اب اذکی نسبت یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ کسی قسم کا

خیال فاسد کیا ہو یا وجود اسکے جو یہ عتاب ہو رہا ہے اس سے ظاہر ہے کہ خیال بھی خالی از بے ادبی نہ تھا۔ کیونکہ اوہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت و غیرت کا کچھ خیال نہ کیا اور یہ نہ سمجھا کہ جو بات حضرت کی زندگی میں ہے بعد وفات شریف کے بھی ابد الابد وہی بات ہے۔ اب اس عتاب کو دیکھتے کہ اس میں کس قدر تشدد کیا گیا ہے کہ اس قسم کی بات کو صرف دل میں لانا بھی ایک امر خطرناک قرار دیا گیا ہے۔ اس لئے کہ اس موقع میں جو ارشاد ہے (کہ جو کچھ تم ظاہر کرو یا چھپاؤ اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے) ظاہر ہے کہ مقصود اس سے تخویف ہے ورنہ کَانَ اللہُ بِکُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا کہنے کی ظاہر کوئی ضرورت نہ تھی۔ الحاصل حرام ہونا ازواج مطہرات کا تامی امت پر بعد وفات شریف کے دلیل واضح اس پر ہے کہ حرمت و تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعد وفات شریف کے بھی بجا خود ہے اگر کہا جائے کہ نکاح ازواج مطہرات کا بعد وفات شریف کے اس لئے درست تھا کہ حضرت زندہ موجود ہیں۔ تو ہم کہیں گے کہ یہ امر واقعی ہے ہمیں بھی اس میں کچھ کلام نہیں لیکن اگر صرف یہی وجہ ہوتی تو شہدا کی بیویوں کا نکاح بھی درست نہوتا جن کی حیات بھی انصوص طعیہ سے ثابت ہے کہا قال اللہ تعالیٰ وَكَاتُخَسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ سِمْ عَلَومٍ ہوا کہ نکاح مذکور کی مانعت اس وجہ سے تھی کہ حرمت و عزت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعد وفات کے بھی ولوں میں ممکن رہے اور کوئی مسلمان اس قسم کا خیال بھی نہ کرے جس میں قسم کی بے ادبی لازم آجائے اور اس آئیہ شریفہ میں بھی ادب کی تعلیم کی گئی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى
مَعَامٍ غَيْرَ نَاطِرِينَ إِنَّهَا وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا وَإِذَا أُطْعِمْتُمْ
فَاكْتَسِبُوا وَلَا مُمْسِتَانِ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي
مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ تَرْجِمُهُ اے وہ لوگو جو ایمان لائے مت جاؤ
گھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مگر جو حکم ہو کہانیکے واسطے نہ انتظار کرنا ہوا
اسکے بچنے کا لیکن جب بلائے جاؤ تم تب جاؤ اور جب کہا چلو تو متفرق ہو جاؤ
اور مت بیٹھے رہو باتوں میں جی لگائے ہوئے البتہ یہ کام ایذا دیتا ہے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کو اور شرم کرتے ہیں وہ تم سے اور اللہ تعالیٰ نہیں شرم کرتا ہر
حق بات سے انتہی۔ حاصل یہ کہ ایک بار بعض صحابہ کہانا کہانیکے بعد دولٹخانہ
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھوڑی دیر ٹھہرے رہے چنانچہ اس قسم
کی عادت بھی ہے۔ انکی وجہ سے نہ حضرت اپنے مشاغل میں مصروف ہو سکے
نہ مروت سے کچھ فرما سکے غرض کہ یہ امر کسی قدر باعث گرائی خاطر ہوا ساتھ ہی
حق تعالیٰ نے یہ حکم قطعی نازل فرما دیا جس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ جس چیز کو
گرائی خاطر مبارک یا کسی قسم کا ملال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتا ہو تو حق تعالیٰ
کو کمال ناپسند اور نہایت ناگوار ہے۔ میں خیال کرتا ہوں کہ شاید بعض لوگ یہ
سمجھتے ہوں گے کہ قرآن فریفت صرف تو حید اور احکام معلوم کرانیکے لئے ہے۔
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق سے ہی غرض ہے۔ اور قرآن سے
یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کے اتباع کی مثال ایسی سمجھی جاتی ہے جیسے کوئی
شخص راستہ جاننے والا چلا جا رہا ہو تو اس کے پیچھے پیچھے چلنا منزل مقصود

تک پہنچ جانے کیلئے کافی ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ پیچھے چلنے والے کو ضرور نہیں
 کہ اس کا ادب بھی کیا کرے۔ مگر یقین ہے کہ جب ان آیات میں غور و تامل کیا جائیگا
 تو ضرور یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ قرآن شریف علاوہ ان احکام کے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور آداب بھی معلوم کر آتا ہے۔ یا تو
 کہے کہ یہ ادب منجملہ ان احکام کے ہے جن کے بیان کی کفالت قرآن شریف
 کر رہا ہے۔ اب یہاں قیاس کی ضرورت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ادنیٰ گرانی خاطر کا لحاظ حق تعالیٰ کو اس قدر ہے کہ جن امور ذاتی
 میں شرم کے کچھ نہ فرما سکیں خود اپنے کلام قدیم میں مقصود حضرت کا معنی
 زائد بیان کر کے ان امور سے زجر فرمادیتا ہے تو وہ سراسر کسر شان کی
 باتیں جن سے طبع غیور کو رنج بھونچے اور باعث ملال و غضب ہوں کہ قدر
 غیرت و غضب الہی کو جوش میں لاتی ہو گئی۔ اس حدیث کو دیکھئے کہ بعض لوگ
 جو عطا و کرم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف ظاہر کرتے نہ تھے جس
 کسی قسم کا ملال حضرت کو ہوتا تھا اس کا اثر یہ ہوا کہ وہ عطیہ انکے حق میں
 آتش و دہش بنا دیا گیا چنانچہ حاکم رح نے مستدرک میں روایت کیا ہے
 عن عمر قال دخل رجلان علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فآلانی شئین فذموا
 بدینارین فاذا ہما شینان خیر ان قال صلی اللہ علیہ وسلم لکن فلان ما یقول ذلک
 ولقد اعطیتہما بنی عشرۃ الی ماتہما یقول ذلک فان احدکم یخرج بصدقۃ
 من عندی متابطا واما ہی لہ نار فقلت یا رسول کیف قطیبتہ وقد علمت انہ
 لہ نار قال فما صنع یا لون الا ان یشا لونی ویا بی اللہ لی البخل ترجمہ روایت

عمرؓ سے کہ دو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر کچھ مانگے حضرت نے
 ایک دو دینار منگوادے جس پر انہوں نے حضرت کی ثنا و صفت کی۔ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو دو ہی دینار پر پٹنا کرتے ہیں میں نے فلاں
 شخص کو دس سے سوتک دے مگر اس نے اس قسم کی ایک بات نہ کہی۔
 جو شخص مجھ سے صدقہ لیکر بغل میں دبائے ہوئے باہر جاتا ہے وہ اس کے
 حق میں آگ ہے عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ آپ ایسے
 لوگوں کو کیوں دیتے ہو حالانکہ آپ جانتے ہو کہ وہ ان کے حق میں آگ ہو
 فرمایا کیا کروں لوگ مجھ سے مانگنا نہیں چھوڑتے اور حق تعالیٰ نہیں چاہتا
 کہ مجھ میں خجل پایا جائے انتہی لخصاً حاکم نے مستدرک میں یہ حدیث اور اسکے
 کئی شواہد نقل کئے ہیں۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جب ادنیٰ گرانی خاطر
 اور مال میں یہاں تک نوبت پہنچ گئی تو ایذا رسانی کا کیا حال ہوگا ویکم لعلج
 خود حق تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا عَظِيمًا تَرْجُمہ جو لوگ ایذا دیتے ہیں
 اللہ تعالیٰ کو اور اس کے رسول کو لعنت کی اللہ تعالیٰ نے اوپر دینا اور
 آخرت میں اور تیار کر رکھا ہے ان کے واسطے عذاب رسوائی کا انتے
 اگر چیکہ بظاہر حق تعالیٰ نے انہوں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی
 کی یہ سزا مقرر فرمائی ہے مگر درحقیقت کسکا مجال ہے کہ حق تعالیٰ کو ایذا پہنچا سکے
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا أَرْضُكُمْ لَهُ قَانُونَ اور امام بخاری
 کتاب خلق افعال عباد میں نقل کرتے ہیں عن خدیجۃ قال قال النبی صلی اللہ

علیہ وسلم ان اللہ یصنع کل صانع وصنعتہ وتلا بعضهم عند ذلک واللہ خلقکم
وما تعلمون فاخبر ان الصناعات والہا مخلوقۃ ترجمہ روایت ہے حدیث
سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے ہر صانع کو اور
اوسکی صنعت کو اور یہی بعضوں نے یہ آیت وَاللّٰهُ خَلَقَکُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ
یعنی اللہ تعالیٰ پیدا کیا تم کو اور جو کچھ کہ تم کرتے ہو۔ اس میں خبر دی کہ سب کام
اور کام کر نیوالے مخلوق ہیں انتہی اس صورت میں یہ سزا صرت آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینے کی ہوئی اور حق تعالیٰ نے جو اپنا نام مبارک
اس آیت شریفہ میں ذکر فرمایا مقصود اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
تعظیم ہے چنانچہ بیضاوی شریف میں ہے ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ

بان یرکبوا ما یکرہانہ من الکفر والمعاصی اذ یؤذون رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کبیر باعیتہ وقولہم شاعر محنون وسخو ذلک و ذکر اللہ للتعظیم لہ۔

یا یون کہنے لگے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینا حق تعالیٰ کو ایذا دینا ہے

چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

من اذی شعرة منی فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ رواہ ابن مبارک

کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے علی کرم اللہ وجہہ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے جس نے ایذا بھونچائی میرے ایک بال کو تو اس نے مجھ کو

ایذا دی اور جس نے مجھ کو ایذا دی تو یقیناً اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی

رہی وہ مثال جس کا مطلب یہ تھا کہ مقصود کو بھونچنے کے لئے صرف ہادی

کا اتباع کافی ہے نہ محبت و تعظیم۔ سو یہ مثال یہاں بالکل صادق نہیں کہہ سکتی

اسلئے کہ اس مثال کی یہ بھی ایک صورت ہو سکتی ہے کہ اگر اس قسم کے بارگاہی اتباع کرنیوالا دل میں اس سے بغض بھی رکھے مگر پیچھے پیچھے چلے جائے تو بھی منزل مقصود کو پہنچ جائیگا۔ اور یہاں یہ بات بالکل ممکن نہیں کیونکہ یہاں بغض تو کیا اگر محبت اور جان نثاری میں کسی قدر کسر رہ جائے تو مقصود تک پہنچنا تو ایک امر دور دراز ہے۔ رہ دست ایان ہی کے صادق آنے میں دشواری بڑھ جائے گی دیکھ لیجئے خود حضرت کیا فرماتے ہیں۔

عن عبد اللہ بن ہشام قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسه رواہ احمد ذکرہ فی کنز العمال پس اس سے معلوم ہوا کہ راہ خدا کا چلنے والا مثل اس شخص کے نہیں ہو سکتا جو ضرورۃً ہر کس سے ناکس کے ساتھ ہو لے اور کسی گناہ کو بچنے چلے۔ دوسری خرابی اس مثال میں یہ ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت، صرف اتنا ہی مقصود ہے کہ راستہ معلوم ہو جائے جسکو بیان فرما دیا اب حضرت سے کچھ غرض اور احتیاج باقی نہیں۔ حالانکہ یہ بات بالکل غلط ہے کیونکہ کوئی آدمی انبیاء تک قیامت میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مستغنی نہیں ہو سکتا جیسا کہ حدیث شفاعت سے جو مشہور اور صحاح میں وارد ہے ظاہر ہے کہ اس سختی اور پریشانی کی حالت میں تمام اولین و آخرین انبیاء سے التجا کرینگے کہ کچھ راستہ نکالیں مگر کسی سے کچھ ہو سکے گا آخر سب محتاج اس بات کے ہوں گے کہ ہمارے حضرت لب شفاعت ہلاویں چنانچہ یہیں سے اونکی سب مشکلیں آسان ہونگی۔ اور حرام ہے کہ جنت کا دروازہ

کسی دوسرے کے واسطے کہے جب تک حضرت وہاں تشریف نہ لیجائیں چنانچہ
ارشاد ہوتا ہے عن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرمت ابنتہ
علی الانبیاء کلہم حتی ادخلہا وحرمت علی الامم کلہم حتی تدخلہا امتی قط فی الافراد
قال الحافظ بن حجر فی اطرافہ وھو صحیح علی شرط کذا فی کنز العمال ترجمہ روات
ہے عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جنت حرام ہے انبیاء
جب تک میں اوس میں داخل نہ ہوں اور حرام ہے تمام امتوں پر جب تک
میری امت اوس میں داخل نہ ہو اور اظہار بن حجر نے اطراف میں لکھا ہے کہ
یہ حدیث صحیح ہے شرط حاکم پر انتھے اب بتائیے کونسا مسلمان اولین و آخرین
سے ہوگا جسکو منزل مقصود تک پہنچنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
طرف احتیاج نہ ہو۔ اس مضمون کی احادیث انشاء اللہ تعالیٰ بحسب موقع آئندہ
لکھی جائیگی۔ اور اس آیہ شریفہ میں بھی ایک قسم کی ادب ہی کی تعلیم ہے
قال اللہ تعالیٰ فلا ذکر لک الا یؤمنون حتی یحکموا فیما بینہم
لو لا ینبذوا فی انفسہم حرجا مما قضیت ویسئلوا تسلیما ترجمہ
پس قسم ہے آپ کے رب کی کہ انکو ایمان نہ ہوگا یہاں تک کہ حاکم جانیں آپ کو
اوس چیز میں کہ جھگڑیں آپس میں اور نہ پادین جی میں تنگی اوس چیز سے کہ
حکم کریں آپ اور مان لیوں فرمان برداری کے ساتھ انتہی یہ بات تو ہر شخص
جانتا ہوگا کہ مقدمہ ہار دینے والے کے دل پر کس قدر صدمہ گذرتا ہوگا
کہ صرف اوس خیال سے بے دریغ روپیہ صرف کرنا اور کچھ دشوار نہیں ہوتا
اور بعض وقت غیرت و حمیت و انکو طرف مقابل کے غلبہ اور اپنی مغلوبی

کے وقت جان سے گزر جانا بھی آسان دکھائی دیتا ہے۔ خصوصاً اہل عرب کو جسکی غیرت و حمیت کے دفاع سے کتنا بین بہری ہوئی ہیں۔ ایسے حمیت والوں کو یہ حکم ہو رہا ہے کہ اگر کسی کے خلاف مرضی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حکم فرما جائے تو جبین جیت طرف ثانی کی رہی تو بھی لازم ہے کہ اس حکم کو اس طور سے ماننے کہ دل کی کیفیت بدلنے اور تنگدلی آنے نہ پائے۔ اور اس کے ساتھ تصریح اس امر کی بھی کی گئی کہ جہان دل کی کیفیت بدلی تو سمجھ جاؤ کہ منہو اس دل میں ایمان آیا ہی نہیں۔ ہر خدیہ بات سمجھ میں نہ آئے گی کہ باوجود اسکے کہ تنگدلی کا سبب موجود ہو یعنی حکم خلاف مرضی پایا جائے اور دل کی کیفیت نہ بدلے یہ کیونکر ہو سکے گا اس لئے کہ یہ مسئلہ قابل تسلیم ہے کہ دل کی کیفیتیں مثل خوشی و غمی وغیرہ آدمی کے اختیار سے باہر ہیں۔ لیکن اسکو یوں سمجھنا چاہئے کہ جب کسی کے ساتھ کمال درجہ کی محبت ہوتی ہے تو اسکی کوئی بات بری نہیں معلوم ہوتی مثل مشہور ہے ضرب بکعبین سب بہر صحابہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کمال محبت کو مدار ایمان سمجھتے تھے اور انکو حکم عالی سے تنگدلی کیونکر ہو سکتی تھی۔ **الحاصل** یہ آیت شریفہ اہل اسلام کو ایک محکم امتحان عطا فرمائی ہے جس سے نقد محبت ایمان کا امتحان ہو جایا کرے۔ اور ضعیف الایمان لوگوں کو اس میں یہ ادب سکھایا گیا کہ اگر یہ درجہ نصیب نہ ہو تو چاہئے کہ تکلیف اپنے باطن کو ادب کے ساتھ آراستہ کیا کریں۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر ناراضی ظاہر کرنا یا اول میں رکھنا کمال درجہ کی بے ادبی ہے۔ اور اس

آیہ شریفہ میں بھی ادب سکھایا گیا ہے قال اللہ تعالیٰ وَلَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا
 يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا بَصَحَاتِكَ هَذَا جُنْحَانٌ عَظِيمٌ يَعِظُكُمُ اللَّهُ
 أَنْ تَعْبُدُوا وَالْمِثْلَهُ أَبَدًا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ترجمہ اور کیوں نہ جب تم نے
 اسکو سنا تھا کہا ہوتا ہکو نہیں لاین کہ مومن پر لاین یہ بات اللہ تو پاک ہے یہ بڑا
 بختان ہے۔ اللہ تعالیٰ تمکو سمجھاتا ہے کہ پھر نہ کرو ایسا کام کبھی اگر ہو تم ایمان نہ
 انتہی۔ منافقون نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی نسبت ایک ایسی
 بات مشہور کی تھی جسکی حکایت بھی مذموم سمجھی جاتی ہے جب ہر طرف اس کا
 چرچا ہونے لگا صحابہ نے بھی اس خبر کو حیرت سے آپس میں ذکر کیا ہر چند آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امر میں نہایت حلم کو کام فرمایا مگر حق تعالیٰ کو یہ کب
 گوارا تھا کہ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ناموس میں کسی قسم کا
 وجہ مسلمانوں کے خیال میں لگے ساتھ ہی غیرت کبریائی جو شہین آئی اور کمال
 عتاب سے فرمایا کہ اس خبر کے سنتے ہی تم نے یہ کیوں نہیں کہہ دیا کہ یہ بہتان ہے
 پھر فرمایا کہ خدا کا فضل تھا کہ تم جگے ورنہ سخت عذاب میں مبتلا کئے جاتے چنانچہ
 ارشاد ہوتا ہے وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 لَمَسَّكُمْ فَمَا أَفْضَتْكُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّتِ كُ
 وَتَقُولُونَ بِآفِهِ كُ مَا لَيْسَ لَكُوبُهُ عَلَؤُ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا
 وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ترجمہ اگر نہ ہوتا اللہ تعالیٰ کا فضل تم پر دنیا اور
 آخرت میں تو البتہ سمجھو نہ تھا تمکو اس چرچا کرنے میں عذاب بڑا جب لینے لگے تم
 اس خبر کو اپنی زبانوں پر اور بولنے لگے اپنے مومن سے جس چیز کی تم کو خبر نہیں

اور تم سمجھتے ہو اسکو ہلکی بات اور وہ اللہ تعالیٰ کے پاس بہت بڑی ہے انتہی
 اس میں شک نہیں کہ جن لوگوں نے یہ خبر اور ٹرائی تھی منافق تھے جیسا کہ اس
 آیت شریفہ سے معلوم ہوتا ہے **وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ**
 جسکی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے کہ مراد اس سے عبد اللہ بن ابی ابن سلول
 جو سرغنہ منافقوں کا تھا۔ مگر صحابہ یہ تو جانتے ہی نہ تھے کہ وہ لوگ منافق ہیں
 کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکو دشمنوں کی بھی پردہ درسی
 منظور تھی (منافقوں کے نام عموماً بتلائے تھے جس سے سننے والے
 جان لیتے کہ نسا اس خبر کا انہیں موزیو کا خبث باطن ہے پہر ان حضرات
 کے نزدیک کوئی دلیل تھی جس سے اس خبر کی قطعاً تکذیب کر دیتے اور اس
 عام شہرت کو باطل سمجھتے۔ اگر نفس خبر کو دیکھتے تو شرعاً اور عرفاً ہر طرح سے
 محتمل صدق و کذب ہے اور اگر مخبروں کے تعدد اور خبر کی شہرت کا لحاظ
 کیجئے تو دوسری جانب کی ترجیح ہوئے جاتی ہے۔ باوجود اس کے کلام الہی
 جو زبرد تو بیخ کر رہا ہے کہ اسکی تکذیب میں تامل کیوں کیا پہر اس پر
 علاوہ یہ سرنش کہ خدائے تعالیٰ کا فضل تھا جو بیچ گئے ورنہ اس معاملہ
 میں سخت عذاب نازل ہوتا اسکی کوئی وجہ ظاہر معلوم نہیں ہوتی سو اے
 اسکے کہ پاس ادب میں تامل کیا گیا مقتضائے ادب اور حسن عقیدت یہ تھا
 کہ صاف کہہ دینے کہ ازواج مطہرات جبکو ایک خاص نسبت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ حاصل ہے اون کی شان میں ہم ایسا گمان فاسد ہرگز
 نہیں کر سکتے اس خبر کی تکذیب کے واسطے یہ ایک قرینہ ایسا کافی و دافی تھا

کہ اسکے مقابل اگر ہزار شہرت ہو قابل التفات نہیں۔ الحال اس معاملہ میں ایک قسم کی کسر شان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لازم آتی تھی۔ اس لئے ان آیات میں مسلمانوں کی تادیب کرو گیلی اور اسکے ساتھ یہ بھی ارشاد ہوا کہ ہمیشہ اس قسم کے امور سے احتراز اور اجتناب کیا کریں چنانچہ اشاد ہے

لَيُعْظِئَنَّ اللَّهُ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمِثْلَ ابْدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ اگر حکم سوا اسکے اور بہت آیات ہیں جنہیں تعلیم ادب کی گئی ہے۔ مگر چونکہ طالب حق کو اس قدر بھی کافی ہو سکتی ہیں اس لئے اسی پر اکتفا کر کے اب چند وہ حدیثیں نقل کی جاتی ہیں جن سے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب کرنا ثابت اگر اہل ادب ان احادیث کو اپنا پیشوا بنالین تو بیشک بلا خوف و خطر منزل مقصود تک پہنچ سکتے ہیں و ارجع فی حق نے کتاب المجتبیٰ میں روایت

کیا ہے عن ابی جہم قال اقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سیر حمل اما انہ من غائط او بول فسلط علیہ فلم یرد علی السلام ف ضرب الحایط بیدہ فمسح بہا وجہہ ثم ضرب اخری فمسح ذراعہ الی المرتقین ثم رد علی السلام و فی حدیث ابن عمر و قال انہ لم یمنعنی ان ارد علیک السلام الا انی لم اکن علی طہور رحمہ روایت ہے ابی جہم سے کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حاجت بشری سے فارغ ہو کر عیمر حل کی طرف سے تشریف لائے تھے میں نے سلام عرض کیا حضرت نے جواب اد وقت ندیا پہر تیمم کر کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ سلام کا جواب دینے سے کوئی چیز مانع نہ تھی سوائے اس کے کہ مجھے طہارت نہ تھی انتہی مخصوصاً ظاہر ہے کہ لفظ و علیکم السلام کوئی آیت قرآنی نہیں جس کے

پڑھنے کیلئے طہارت کا اہتمام کیا جائے اگرچہ حدیث اصغر سے طہارت قرأت
آیت کے واسطے بھی شرط نہیں۔ مگر چونکہ سلام حق تعالیٰ کا نام ہے اسوجہ سے
بلا طہارت اوسکوزبان پر جاری کرنے سے تامل فرمایا۔ اور گویا اس سے
تعلیم بھی مقصود تھی کہ ایسے امور سے گوا جائز ہو احتراز کرنا اولیٰ الشیخ
اور سنن ابوداؤد وین یہ روایت ہے عن ابن عمر قال انی نفر من یہود فذروا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی القف فاما ہم فی بیت المدراس فقالوا

یا ابا القاسم ان رجلاً نمازنا بامرأة فاحکم بینہم فوضعوا الرسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم وسادة فجلس علیہا ثم قال ایونی بالتوراة فاتی بہا فخرج الوسادة

من تحته و وضع التوراة علیہا فقال آمنت بک و بمن انزلک ثم قال

ایونی یا علیکم فاتی بفتی شاب ثم ذکر قصۃ الرحمہ نحو حدیث مالک عن نافع

ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے چند شخص قوم یہود سے آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ قف تک تشریف لیجیں

(جو ایک مقام مدینہ کے قریب ہے) چنانچہ حضرت بیت مدراس میں تشریف

لیگئے اور مسند پر تشریف رکھے جو حضرت کے لئے بچائے گئی تھی پہر انہوں نے

عرض کی کہ ہم میں سے ایک شخص نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا ہو اس باب

میں آپ حکم فرمائیں کہ کیا نرا دیجائے۔ حضرت نے ان سے توریت منگوائی

جب وہ لائی گئی تو حضرت مسند سے علیحدہ ہو کر ادھر توریت رکھ دی پھر فرمایا

کہ میں تجھ پر اور جس نے تجھ کو نازل کیا اور سیرایان لایا پھر فرمایا کہ کسی ایسے

شخص کو بلا وجود تم میں بڑا عالم ہو چنانچہ ایک جوان آیا اور ترجمہ توریت سے

ثابت کر دیا جس کا یہود کو انکار تھا انتہی لمخصاً۔ اس حدیث سے ثابت ہے کہ باوجودیکہ اوس زمانہ میں توریت تحریر و تصحیف سے خالی تھی مگر حضرت نے اوسکا بھی ادب کیا۔ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ روایت ہے جس کو کنز العمال میں نقل کیا ہے عن جابر قال دخلنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملتہ فی البیت ودخل البیت ثلثاً وسنن صناما تبدل من دون اللہ فامر بہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکبت کلہا بوجہہا ثم قال جاء الحق وزرئہ الباطل ان الباطل کان زہواً ثم دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البیت فصلی فیہ رکعتین فرأی فیہ تمثال ابراہیم واسمعیل واسحق قد جعلوا فی ید ابراہیم الازلام یتقسم بہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قالہم اللہاکا ابراہیم یتقسم بالازلام ثم دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بزعفران فطبخہ بذلک التماثل ثم رجمہ روایت ہے جابر سے کہ ہم مکہ معظمہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ داخل ہوئے اور سوت عین کعبہ شریف میں اور اوس کے اطراف تین سو ساٹھ بت تھے جنکی پرستش ہو ا کرتی تھی پھر نے حکم فرمایا جتنے بت تھے سب سرنگون ہو گئے۔ پھر فرمایا اجلہ الحق و زہواً الباطل ان الباطل کان زہواً اس کے بعد خانہ کعبہ میں تشریف لگئے اور دو رکعت نماز پڑھ کر دیکھا کہ حضرت ابراہیم اور اسمعیل اور اسحق علیہ السلام کی تصویریں رکھی ہیں اور ابراہیم علیہ السلام کی تصویر کے ہاتھ میں تیرہ رکھے ہیں جس سے کفار قال دیکھا کرتے تھے اور فرمایا خدا انکو قتل کئے ابراہیم علیہ السلام تو تیرہ ہوا فال نہیں لیتے تھو پھر حضرت نے زعفران منگو کر

تصویر دن کو لگا دیا جس سے وہ مشتبہ ہو گئیں انتہی۔ ظاہر ہے کہ یہ تصویریں بھی بتوں ہی کے قطار میں تھیں جنکی توہین کا حکم ہو چکا تھا اور فی الواقع اون تصویر دن کو اون حضرات سے نسبت ہی کیا تھی وہ توحید احمقوں نے اپنی طبیعت سے جیسے چاہا بنا لیا تھا۔ مگر اتنی بات تو ضرور تھی کہ نام اون حضرات وہاں آگیا تھا جس کے لحاظ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکو اگر مٹایا بھی تو معطر زعفران سے ورنہ مٹانوالی چیز دکنی وہاں کچھ کمی نہ تھی سبحان اللہ کس قدر پاس ادب تھا کہ جہاں بزرگوں کا نام آگیا پھر وہ چیز کسی درجہ کی کی باطل ہی کیوں نہ ہو مگر اوسکے ساتھ بھی خاص ایک قسم کی رعایت ادب ہی لگئی۔ جب خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جن کا رتبہ حق تعالیٰ کے نزدیک ابراہیم علیہ السلام اور تمام انبیاء سے بڑا ہوا ہو۔ ایسی بے اصل چیز کے ساتھ لحاظ نام نہاں ادب کریں۔ تو ہم آخری زمانہ کے مسلمانوں کو کس درجہ کا ادب اون آثار کے ساتھ کرنا چاہئے جن کا بطور واقعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہونا لاکھوں مسلمانوں کے عقیدہ دن سے ثابت ہے۔ اگر ہم نے فرض کیا کہ واقعہ میں وہ چیزیں منسوب بھی نہیں۔ مگر آخر نام تو لگایا اس کا لحاظ بھی ضرور ہو جیسا کہ اس حدیث سے ابھی ثابت ہوا۔ طرفہ یہ ہے کہ اس عقیدہ والوں کو الٹا مشرک بناتے ہیں اگر سلسلہ اس کلام کا بڑھایا جاوے تو ظاہر ہے کہ انتہا اوسکی کہاں ہوگی۔ اور بروایت ابی ایوب انصاری وغیرہ یہ حدیث صحیح ستہ میں وارد ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ایتم الغایط لا تستقبلوا القبلة ولا تستبرؤا ببول ولا غایط یعنی پیشاب

پاخانے کے وقت قبلہ کی طرف پیٹ اور مونہ کرنے سے حضرت نے منع فرمایا
 اس سے صرف ادب قبلہ کا پیش نظر تھا چنانچہ یہی بات صراحتہ بھی وارد ہے
 کہانی کنز العمال عن سراقہ بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اذا اتی احدکم الغائط فليکرم قبلۃ اللہ فلا یستقبلہ القبلۃ رواہ حرب بن
 اسماعیل والطبرسی والبوہاقم وعبد الرزاق وموقفاً ومنہما ترجمہ طبری اور
 البوہاقم و عبد الرزاق وغیرہم نے روایت کیا ہے کہ فرمایا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب جاوے کوئی شخص قضاے حاجت کو تو اللہ تعالیٰ
 کے قبلہ کی تکریم اور بزرگی کرے اور منہ نکوسے اوس طرف اور اوس میں یہ
 روایت بھی ہے عن الحسن مرسلًا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جلس
 یہول قبالة القبلة فذکر فحرف عنہا اجلالاً لہا لم یقیم من مجلسہ حتی یغفر لہ رواہ الطبرسی
 وفیہ کذاب ترجمہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص سہواً پیشاب
 کے وقت قبلہ کی طرف مونہ کرے پہریا داتے ہی پہر جائے بخمال تعظیم قبلہ
 کے تو قبل اٹھنے کے بجٹے جاتے ہیں گناہ اوس کے انتہی اگر عقل نارسا
 کام لیا جائے تو یہ بات کبھی سمجھ میں نہ آئیگی کہ ان حالتوں میں قبلہ کی طرف
 منہ یا پیٹ کرنا منع کیوں ہوا خصوصاً اوس مقام میں جہان سے کعبہ شریف
 سیکڑوں ہزاروں کوس دور ہو۔ اگر اس موقع میں کوئی شخص کہے کہ کعبہ
 از قسم جادات ہے اور اوسکی طرف صرف نماز میں متوجہ ہونا امثال امر کیلئے
 کافی تھا ہمیشہ اوسکی تعظیم دل میں جائے رکھنا اور سوائے حالت نماز کے
 بھی اوسکا ادب کرنا کیا ضرورت تو اوسکا جواب یہ ہے کہ اس قسم کے

امور میں غامیوں کے سمجھ کو کچھ دخل نہیں جو لوگ آداب دان ہیں اون کی خود
طبیعت گواہی دیتی ہے کہ ذوات فاضلہ اور اماکن شریفہ کے ساتھ ہر حالت
اور ہر وقت میں خواہ قریب ہوں یا بعید مودب رہنا ضرور ہے اور جسکی
طبیعت میں یہ بات نہ ہو اگر طالب صادق ہے تو اسکو اتنا تو ضرور ہے
کہ اس قسم کے تعلیمات میں غورا ور فکر کیا کرے تا معلوم ہو کہ دین میں
ادب کی کس قدر ضرورت ہے کسی بزرگ کامل بالغ النظر نے کہا ہے ۔

طرق العشق کلہا ادا ب
پایہ رفعت خرد او بست
بر حد و خدائے استاد
بموازین شرع بنجید
رہ سپردن بمقتضائے طریق
راست کردن بحکم دین ہد
ایک کردن ز شوب نفس تمام
اکفر و طغیان ز شوم بے ادبی است

ادبوا النفس ایما الاحباب
مایہ دولت ابد ادب است
چسیت آن داد بندگی داد
قول و فعل از تنقیدن و دیدن
باحق و خلق و شیخ و یار و رفیق
حرکات جوارح و اعضا
خطرات و مخاطرات و اہام
دین و اسلام در ادب طلبی است

جب بیت اللہ شریف کو بسبب شرافت اضافت کے یہ رتبہ حاصل ہو
کہ ہر نزدیک اور دور والے پر اس قسم کا ادب ضرور ٹھہرایا گیا تو جسکو
ذری بھی بصیرت ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ خاص حبیب رب العالمین
صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق آداب کی کس قدر ضرورت ہوگی۔ ہر خند
سوائے اس کے اور بہت آیات و احادیث وارد ہیں جنہیں تعلیم ادب

کی گئی ہے مگر چونکہ طالب حق کو اس قدر بھی کافی ہو سکتی ہیں اس لئے اسی پر
اکتفا کر کے اب چند آداب صحابہ کے نقل کئے جاتے ہیں۔ اگرچہ ممکن نہیں
کہ آداب ان حضرات کے کما فیضی تحریر میں آسکیں اس لئے کہ ادب ایک
کیفیت قلبی کا نام ہے جس سے اقسام کے آثار و افعال ظہور میں آتے ہیں
اوسکو بیان کرنا امکان سے خارج ہے مگر ان چند آثار کے بیان کرنے سے
غرض یہ ہے کہ اہل اسلام اوں حضرات کی کیفیت قلبی کو پیش نظر رکھ کر اقسام
کی کیفیت قلبی حاصل کرنیکی کوشش کریں۔ بخاری شریف میں ہے عن سہل

بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب الى بني عمرو بن

عوف ليصلح بينهم فحانت الصلوة فجاء الموزون الى ابى بكر فقال اتصلي

لناس فاقم قال نعم فصلى ابو بكر فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس

في الصلوة فخلص حتى وقفت في الصف فصنف الناس وكان ابو بكر لا

يلتفت في صلوة فلما اكثرت الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فاشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امكث مكانك فرفع ابو بكر رضى الله

فيه يده فحمد الله على ما امره به رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى فلما انصرف

قال يا ابا بكر امنك ان تثبت اذا مرتك فقال ابو بكر يا كان لابن ابى جحافة

ان يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

مالى رايكم اكثرتم التصفيق من رابة نسي في صلوة فليسج فانه اذا سجد التفت

اليه وانما التصفيق للناس لترجمه روايت ہے سہل بن سعد رضی اللہ عنہ

کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبیلہ بنی عمرو بن عوف میں صلح

کرانیکے واسطے تشریف لینگے جب نماز کا وقت ہوا موزن نے صدیق اکبر رضی اللہ
 سے پوچھ کر اقامت کہی اور انہوں نے اقامت کی اس عرصہ میں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم بھی تشریف فرما ہو گئے اور صف میں قیام فرمایا جب مصلیوں نے
 حضرت کو دیکھا دستکین دینے لگے اس غرض سے کہ صدیق اکبر خبردار ہو جائیں
 کیونکہ انکی عادت تھی کہ نماز میں کسی طرف دیکھتے نہ تھے۔ جب صدیق اکبر
 نے دستکون کی آواز سنی گوشہ چشم سے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 تشریف فرما ہیں پیچھے بیٹھنے کا قصد کیا حضرت اشارہ سے فرمایا کہ اپنی ہی جگہ پر
 قایم رہو صدیق اکبر نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور اس نوازش پر کہ حضرت
 نے اقامت کا امر فرمایا اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا اور پیچھے ہٹ کر صف میں کھڑے ہوئے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے جب نماز سے فارغ ہوئے فرمایا
 کہ اے ابوبکر جب خود میں نے تمہیں حکم کر چکا تھا تو تمکو اپنی جگہ پر کھڑے
 رہنے سے کون چیز مانع ہوئی عرض کیا یا رسول اللہ ابی قحافہ کا بیٹا اسلانی نہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے بڑھ کر نماز پڑھے انتہی لمخصا۔ اور سلم تشریف
 میں ہے عن ابی اسحاق قال سمعت البراء بن عازب يقول کتب علی بن ابی طالب
 الصلح بین البنی صلی اللہ علیہ وسلم و بین المشرکین یوم الحدیثۃ فکتب ہذا ما کا علیہ
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا لا تکتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فلو تعلم انک رسول اللہ لم نقا لک فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم لعلی اسحق فقال
 ما نا بالذی امحاه فحماہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ الحدیث ترجمہ روایت
 براء بن عازب سے کہ علی کرم اللہ وجہہ نے جب وہ صلحنامہ لکھا جو آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کفار کے درمیان حدیبیہ کے دن ٹھہرا تھا جس میں یہ عبادت
 تھی ہذا کا تب علیہ محمد رسول اللہ مشرکون نے کہا کہ لفظ رسول اللہ مت لکھو
 کیونکہ اگر رسالت مسلم ہوتی تو پہرڑ الی کیا تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس لفظ کو مٹا دو انہوں نے عرض کیا کہ میں
 وہ شخص نہیں ہوں جو اس لفظ کو مٹا سکوں حضرت نے خود اس کو اپنے ہاتھ سے
 مٹایا انتہی۔ اب یہاں تعین نظر کی ضرورت ہے کہ باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو پیچھے ہٹنے سے منع فرمایا اور علی کرم اللہ
 کو لفظ موصوف مٹانیکا امر فرمایا تھا مگر ان حضرات سے امتثال نہ ہو سکا
 حالانکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے مَا أَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ
 فَانْتَهُوا ترجمہ جو دین تم کو رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) تو لو اس کو اور جس چیز سے
 منع کریں باز رہو انتہی اور دوسرے محل میں ارشاد ہوتا ہے وَمَا كَانَ
 لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا الْمُؤْمِنَاتِ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ
 الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا
 ترجمہ اور کام نہیں کسی ایمان دار مرد کا نہ عورت کا جب ٹھہراوے اللہ اور اس کا
 رسول کچھ کام کہ ان کو رہے اختیار اپنے کام کا اور جو کوئی بے حکم حلا اللہ کے
 اور اس کے رسول کے سوا وہ بھولا صریح چوک کر انتہی یہاں ایک خلیجان پیدا
 ہوتا ہے جس کے دفعیہ کے لئے تعین نظر دیکھا رہے وہ یہ ہے کہ اس کا تو انکار ہی
 نہیں ہو سکتا کہ ان حضرات سے عدول حکمی عمل میں آئے وہ بھی کس موقع ہیں کہ
 خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس رو برو سے حکم فرما رہے ہیں اور اس کا

بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ اُن حضرات میں گویا سرتابی کا مادہ نہیں تھا اس سے بڑا کہ
 انقیاد کیا ہو کہ ایک اشارہ پر جان دینا اور ان کے پاس کوئی بڑی بات نہ تھی۔
 اور یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ یہ عدول حکمی خلاف مرضی خدا و رسول تھی کیونکہ اگر
 یہ بات ہوتی تو خود حضرت اذکوز جبر فرما دیتے بلکہ کوئی آیت نازل ہو جاتی
 کہ ان حضرات کی تادیب کا لحاظ پیش از پیش مرعی تھا اسوجہ سے کہ ایک عالم
 کے مقتدا بنیوالے تھے غرض ان تمام امور پر نظر ڈالنے سے پریشانی ہوتی ہے
 مگر یہ خلیجان اس طرح سے دفع ہو سکتے ہیں کہ ان حضرات کا پاس ادب جو سچے دل
 سے تھا وہ کچھ ایسا با فروغ تھا کہ اوسکے مقابلہ میں وہ عدول حکمی قابل التفات
 نہ ہوئی۔ اگر اس حالت کو خیال کیجئے بشرطیکہ دل میں وقعت و عظمت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل طور پر ہو تو معلوم ہو گا کہ ان حضرات کے دلوں کا
 اس وقت کیا حال ہو گا۔ اور ہر خرد منفس نفیس سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
 روبرو سے حکم فرما رہے ہیں اور ایک طرف سے آیات و احادیث با واز بلند
 کھ رہے ہیں کہ خبردار امر واجب الانقیاد سے سر مو انحراف نہ ہونے پائے
 اور ادھر ادب کا دل پر اسقدر تسلط ہے کہ اتنا لکے لئے نہ ہا تھا یا رمی دیتا
 نہ پاؤں آخراں دونوں صدیقوں کو ادب نے اسقدر مجبور کیا کہ اتنا لکے
 ہو ہی نہ سکا اور انہوں نے وہی کیا جو مقتضائے ادب تھا۔ اب ہر شخص
 سمجھ سکتا ہے کہ جب نص قطعی کے مقابلہ میں آخراں ہی کی ترجیح ہوئی تو یوں
 میں اوسکو کس قدر با وقعت اور ضروری چیز سمجھنا چاہئے

شد ادب جملہ طاعت محمود طاعت بے ادب نذر اسود

اسی طرح امام شافعی کا ادب ہے جو امام سیوطی ح نے تنزیہ الانبیاء عن تشبیه الانبیاء
 میں امام سبکی ح کی کتاب تریج سے نقل کیا ہے کہ امام شافعی ح نے بعض نصائف
 میں وہ قصہ نقل کیا جو کسی شریف عورت نے کچھ جرایا تھا اور حضرت نے
 اوس کے قطع یہ کارا وہ فرمایا اور کسی نے سفارش کی یہ وہ حدیث نقل کیا
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت فرمایا کہ اگر فلان عورت بھی (جو
 ایک شریفہ تھیں) چراتین اون کا بھی ہاتھ قطع کرتا) امام سبکی ح لکھتے ہیں
 کہ امام شافعی ح کا ادب دیکھو کہ حدیث شریف میں فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نام
 مسح ہے اگر بعینہ حدیث نقل کر دیتے تو کوئی بے موقع بات نہ تھی لیکن از براہ
 کمال ادب صراحتہ نام مبارک کو ذکر نہ کیا۔ سبحان اللہ کیا ادب تھا کہ حالاکہ الفاظ
 حدیث کو بعینہ نقل کرنا ضروری سمجھا جاتا اور وہ نام مبارک جو حدیث شریف میں وارد ہے
 لفظ لو کے تحت میں ہے جو محال پر علی سبیل فرض محال آتا ہے مگر با این ہمہ چونکہ
 حدیث شریف میں مقام توہین میں وارد تھا اس لئے ادب نے اجازت ندی
 کہ اوس نام مبارک کو صراحتہ ذکر کریں گو حدیث شریف میں وارد ہے سمجھتے
 جو مقرین بارگاہ ہوتے ہیں اونہیں کو ادب نصیب ہوتا ہے ہر کس دنا کس
 میں وہ صلاحیت کہان اور کنز العمال میں یہ روایت ہے قال ابن الاعرابی
 روى ان اعرابيا جادا الى ابني بكر فقال انت خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لا قال فما انت قال الخالفة بعده ترجمہ روایت ہے کہ ایک اعرابی
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے خلیفہ ہو فرمایا نہیں۔ کہا یہ کیا ہو۔ کہا خالغہ ہوں بعد حضرت کے انتہی

جوہری نے صحاح میں لکھا ہے فلان خالفة ال بیتہ اذا کان لاخیر فیہ یعنی خالفا
 اوس شخص کو کہتے ہیں جو کسی گھر کے سب لوگوں میں ایسا ہو جس میں کچھ خیر ہو چونکہ
 خلیفہ جانشین کو کہتے ہیں صدیق اکبر کو ادب نے اجازت نہ دی کہ اپنے آپکو
 اس لفظ کے مصداق سمجھیں اور اوسکو ایسے طور سے بدلاحسین مادہ خلافت
 باقی رہی اور ادب بھی ہاتھ سے نہ جائے۔ حالانکہ خلافت آپ کی قطع نظر اجتماع
 کے خود احادیث سے کنایہ بلکہ صراحتہ ثابت ہے۔ جب صدیق اکبر اپنے کو
 حضرت کے خلیفہ کہنے میں تامل کریں تو اب ان لوگوں کو کیا کہنا چاہیے جو
 کمال فخر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھائی پنہ کی نسبت لگا
 جاتے ہیں۔ معلوم نہیں کہ اس برابری کے مقصود کیا ہے اگر آپ کو ادھر
 ملانا اور اپنی فضیلت ظاہر کرنا منظور ہے تو وہ خصوصیات کہاں جو نہ کسی
 نبی مرسل کو نصیب ہوئیں۔ اور نہ کسی فرشتہ مقرب کو۔ اور اگر تنزل بنا
 اور اپنے ساتھ برابر کر دینا مطلوب ہے تو ان آیتیں اَلَا بُشِّرْ لَنَا
 مضمون صادق آجائے گا جسکا حال ابھی معلوم ہوا۔ اور پہراون ازلی
 سابقون کو کیا کر نیگے جنہوں نے ذات والا کو تمامی کائنات سے منتخب کر کے
 ابد الابد کے لئے علوشان اور برتری منزلت کا خاتمہ اور منتہی بنا دیا غرض
 دونوں صورتوں میں کوئی ایسی بات نہ نکلے گی جس سے مقصود حاصل ہو سکے
 اس صورت میں مثل عمر کے نسبت عبدیت اور غلامی کی کیون نہ جائیں
 جس سے کچھ کام نکلے اور بیہقی رح نے دلائل النبوة میں روایت کی ہے
 عن ابی النخیر قال سمعت عبدالملک بن مروان یقول لقیات بن سہم الکافی

ثم الميثى يا قباث انت اكبر ام رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اكبر منى وانا اسن منه ولد رسول الله
صلى الله عليه وسلم عام الفيل ودفنت بى امى على روث الفيل محيلا اقله
متر حجمه روئيت - بى ابى الحويرث سے کہ پوچھا عبد الملک بن مروان نے
قباث بن اشیم سے کہ تم اکبر یعنی بڑے ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بڑے تھے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑے تھے اور میں عمترن زیادہ
ہوں اسلئے کہ ولادت شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عام فیل میں ہے
اور مجھے یاد ہے کہ میری والدہ اوسى ہانی کی لید کے پاس مجھے لیکر کھڑی تھیں
اتہی مٹھنا اور یہ روایت بھی اسی دلائل النبوة میں ہے سال عثمان بن
عثمان قباث بن اشیم غائبی یمر بن لیث انت اکبر اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکبر منى وانا اقدم منه فی المیلاد
ورایت خندق الفیل احضر محیلا ورواہ محمد بن بشار عن وہب ابن جریر
فقال خندق الطیر احضر محیلا (قولہ محیلا یقال) احوالت الدار و احوالت اتی علیہ
حول و کذلک الطعام وغیرہ فهو محیل (اصحاح) خلاصہ مضمون اس روایت کا
یہ ہے عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی انہیں قباث سے اسی قسم کا سوال کیا
جو روایت سابق میں ہے اور انہوں نے وہی جواب دیا کہ حضرت اکبر
تھے اور ولادت میری پیشتر ہے۔ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے بھی
یہی ادب ملحوظ رکھا چنانچہ ابن عساکر اور ابن بخاری نے روایت کیا ہے
عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال قيل للعباس رضي الله عنه انت اكبر

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ہوا کبر منی وانا ولدت قبلہ کرد ابن النجار
 کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے ابن عباس سے کہ پوچھا کسی نے عباس
 رضی اللہ عنہا سے کہ آپ اکبر ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا اکبر
 حضرت تھے لیکن میں حضرت سے پیشتر پیدا ہوا انتہی اور صدیق اکبر ہونے
 بھی کمال ادب سے ہی عرض کیا عن یزید بن الاصم ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم
 قال لابی بکر انا اکبر اوانت قال انت اکبر واکرم وانا لاس منک حو

فی تاریخہ و خلیفہ بن خیاط کر قال ابن کثیر مرسل غریب جدا کذا فی کنز العمال
 ترجمہ روایت ہے یزید بن الاصم سے کہ استفسار فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہ میں بڑا ہوں یا تم۔ عرض کیا
 کہ آپ اکبر اور اکرم ہیں اور عمر میری زیادہ ہے روایت کیا اسکو امام
 بن حنبل نے تاریخ میں اور خلیفہ بن خیاط اور ابن عساکر نے انتہی۔ اب
 اس ادب کو دیکھئے کہ باوجودیکہ اس موقع میں لفظ اکبر اور اسن دونوں کے
 ایک معنی ہیں۔ مگر اس لحاظ سے کہ لفظ اکبر مطلق بزرگی کے معنی میں بھی
 مستعمل ہوتا ہے صراحۃً اسکی نفی کر دی اور مجبوراً لفظ اسن کو ذکر کیا کیونکہ
 صراحۃً مقصود پر دلالت کرنے والا سوائے اسکے کوئی لفظ نہ تھا۔ جب
 حضرت عباس رضی اللہ عنہ جبکی تعظیم خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے
 تھے اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ادب میں یہ حال ہو تو ہم کو کس قدر ادب
 کا لحاظ رکھنا چاہئے اور سنن ابی داؤد میں ہے عن عبد بن فیروز قال
 سالت البراء بن عازب ما لایجوز فی الاضا حی فقال قافینا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم واصابعی اقصر من اصابعہ وانا علی اقصر من انا ملہ فقال ارجع لا تجوز
 فی الاضاحی العوراء بین عورہا والمریضۃ بین مرضہا والعرجاء بین طلعہا
 والکسیر الی لا تنقی الحدیث ترجمہ روایت ہے عبید بن فیروز کہتے ہیں
 کہ براہ بن عازب سے میں نے پوچھا کہ کن جانور وکی قربانی درست نہیں
 کہا کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں میں اور میری انگلیاں
 چھوٹی ہیں حضرت کی انگلیوں سے پہر فرمایا کہ چار قسم کے جانور ہیں جن کی
 قربانی درست نہیں ایک وہ جسکی آنکھ چھوٹی ہو اور جو سخت بیمار ہو اور جسکا
 لنگ ظاہر ہو اور جو نہایت دبی ہو انتہی خلاصہ یہ ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں پہلے دست مبارک کے اشارہ سے
 تعین فرمادیا کہ چار جانور ہیں جنکی قربانی درست نہیں پہر انکی تفصیل کی۔
 برابر بن عازب نے جب اس واقعہ کو بیان کیا۔ ادب نے اجازت ندی
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی حکایت اپنے ہاتھ سے
 کریں آخر عذر ظاہر کیا کہ میری انگلیاں چھوٹی ہیں جنکو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی انگلیوں کے ساتھ کچھ نسبت نہیں۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ چار کا
 اشارہ ہاتھ سے کرنے میں مقصود صرف تعین عدد ہے ظاہر انہ اس میں کوئی
 مساوات کا شائبہ ہے نہ سوے ادب باوجود اس کے ادب صحابیت نے
 دست مبارک کی حکایت کو بھی گوارا کیا جس سے تشبیہ لازم آجاتی تھی
 اب دوسرے آداب کو اسی پر قیاس کر لینا چاہئے۔ ہر چند اعتراض کی نگاہ
 سے دیکھنے والوں کو یہاں شاید موقع لمبا لگے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے کب فرمایا تھا کہ اس قسم کے آداب کیا کریں۔ مگر جو لوگ منجانب اللہ موفّق ہیں
 صحابہ کے عمل کبھی اعتراض نہ کرینگے بلکہ بمقتضائے حدیث شریف احباب کا الجھم
 کے ادن کے عمل کو اپنا مقتدا بنا کر ہر بات میں اس امر کا لحاظ رکھیں گے کہ
 اس بارگاہ مقدس میں کوئی ایسی نسبت نہ لگائی جائے جس سے کسی قسم کی
 بے ادبی لازم آجائے اس مضمون کو کسی بزرگ نے کیا ہی خوش اسلوبی کے ساتھ
 ادا کیا ہے شعر نسبت خود بگت کروم و بس منفعلم ہذا انکہ نسبت بساگ کوئے تو
 شد بے ادبی ہذا اور کنز العمال میں یہ حدیث ہے عن عثمان قال لقد اختلفت
 عند اللہ عشر آفاق لاربع الاسلام قد زوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہنتہ
 وقد بايعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی ہذہ الیمین فیما مست بہا ذکر ی
 دلائلہ فیہ ولا ینیت ولا شرب خمر فی جاہلیہ ولا اسلام وقد قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من یشترب ہذہ الریجۃ ویزید ہا فی المسجد ولہ بیت فی البختہ
 فاشتریتہا وزدتہا فی المسجد وابن ابی عاصم فی السنۃ ترجمہ روایت ہے
 عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے کہا انہوں نے کہ امانت رکھی ہیں میں نے
 اللہ تعالیٰ کے پاس دس چیزیں اسلام میں میں جو تھا شخص ہوں اور میرے
 نواح میں دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ایک صاحبزادی پہر و دوسری
 اور جب سے کہ بیعت کی ہے میں نے اور ملایا سید ہا تا کہ حضرت کے دست مبارک
 سے تو پہر کبھی نہ چھیا اوس سے شرمگاہ کو۔ الی آخر الحدیث اور اسی مضمون
 کی کئی روایتیں کنز العمال میں مذکور ہیں۔ اور کنز العمال ہی میں یہ روایت
 بھی ہے عن الشیخ قال جاز الہی صلی اللہ علیہ وسلم فدخل الی بیتان فانی آت

فدیق الباب فقال یا انس قم فافتح له لبشره بالجنة وبالمخلقة من بعدی قلت
 یا رسول اللہ علمہ فقال علمہ فخرجت فاذا ابو بکر قلت له ابشر بالجنة وبالمخلقة
 من بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم جازأت فدیق الباب فقال یا انس
 قم فافتح له الباب وبشره بالجنة وبالمخلقة من بعد ابی بکر قلت علمہ قال علمہ
 فخرجت فاذا عمر فقلت ابشر بالجنة وبالمخلقة من بعد ابی بکر ثم جازأت
 فدیق الباب فقال یا انس قم فافتح له الباب وبشره بالجنة وبالمخلقة من بعد
 عمر وانه مقتول فخرجت فاذا عثمان قلت ابشر بالجنة وبالمخلقة من بعد عمر
 وانه مقتول فدخل علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ واللہ انینت
 ولا تمینت ولا است ذکری سینی منذ بایعتک بہا قال ہو ذاک یا عثمان کر
 ورواہ کر من طریق عبداللہ بن ادریس ترجمہ روایت ہے انس سے
 کہ تشریف لیگئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی باغ میں۔ پس آیا کوئی شخص
 اور ٹھونکا دروازہ فرمایا حضرت نے اے انس دروازہ کہولد وادرنو خبری
 وادونکو جنت کی اور یہ کہ میرے بعد وہ خلیفہ ہونگے میں نے عرض کیا اونکو
 یہ بات کہدون یا رسول اللہ فرمایا کہدوجب میں نکلا تو دیکھا کہ ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ کھڑے ہیں۔ میں نے وہ بشارت اونکو دی۔ پھر کسی شخص نے دروازہ
 ٹھونکا فرمایا حضرت نے اے انس دروازہ کہولد وادونکو جنت کی خوشخبری
 اور یہ کہ بعد ابی بکر کے وہ خلیفہ ہونگے۔ میں نے عرض کیا معلوم کرا دون اونکو
 یا رسول اللہ فرمایا معلوم کرا دو۔ دیکھا تو عمر رضی اللہ عنہ تھے۔ اون کو بھی
 وہ بشارت سنا دی۔ پھر اور کسی نے دروازہ ٹھونکا۔ فرمایا حضرت نے اے

انس دروازہ کھول دیا اور خوشخبری دیا اور انکو جنت کی اور یہ کہ بعد عمر کے وہ خلیفہ ہونگے اور قتل کئے جائیں گے۔ جب میں نکلا تو عثمان رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ کھڑے ہیں اور دن سے بشارت اور قتل کا حال ذکر کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے کبھی تغنی کی اور نہ جوڑی تائی اور نہ کبھی سید ہے ہاتھ سے اپنی شرمگاہ کو چھایا جب سے کہ اس ہاتھ سے بیعت کی ہے فرمایا حضرت نے یہ وہی بات ہے اے عثمان انتہی۔ اب یہاں پہلے یہ دیکھنا چاہئے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بیعت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہاتھ جوہر تھا اس سے کس قسم کا اثر دست مبارک کا ان کے ہاتھ میں رہ گیا تھا جسکی استقامت رعایت کی گئی۔ باطن کا حال تو وہی لوگ جانیں جنکی باریک بین نظر میں غرض شرمیہ میں بلند پر داز بان کرتی ہیں۔ لیکن ظاہر میں کوئی ایسی بات معلوم نہیں ہوتی جسکو عقل متوسط تسلیم کر لے۔ رہا اعتقاد سے مان لینا وہ دوسری بات ہے۔ اور وہ ہر کسی کو کب نصیب ہو سکتا ہے۔ غرض کچھ بھی سہی کسی مسلمان سے یہ تو نہ ہو سکے گا کہ عثمان رضی اللہ عنہ کے اس فعل پر اعتراض کئے اور فعل بھی کیا جس پر خود شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رضامندی کی مہر لگی ہوئی ہے۔ پہرہ بھی نہیں کہ اس قسم کا خیال صرف انہیں کا تھا بلکہ انشاء اللہ تھا آئندہ تبصرہ معلوم ہو جائے گا کہ اس قسم کی باتیں اکثر کبار صحابہ و تابعین سے مروی ہیں۔ الحاصل اگرچہ حقیقت اسکی معلوم نہ ہو سکے لیکن اعتقاد مان لینا پڑے گا کہ جس چیز کو دست مبارک یا جہم شریف کے لمس سے شرافت حاصل

ہو گئی اوس میں کسی نہ کسی قسم کی فضیلت ضرور آگئی۔ دوسری یہ بات بحث طلب ہے کہ شرمگاہ میں کونسی برائی رکھی تھی جسکو وہ متبرک ہاتھ لگانا مذموم سمجھا گیا۔ اکثر احادیث و آثار سے تو ظاہر ہے کہ وہ بھی ایک عضو ہے مثل اور اعضا کے چنانچہ موطا میں عن قیس بن طلق ان اباء حدثہ ان رجلا سال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم عن رجل مس ذکرہ ایتوضو قال اہل ہوا لا بضعة من جسدک ترجمہ روایت ہے طلق سے کہ پوچھا کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ کیا مس ذکر سے وضو توڑتا ہے فرمایا وہ تو ایک مضغہ ہے تیرے جسد کا

انتہی۔ اسی بنا پر علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں عن علی ابن ابی طالب قال لایالی ایاہ امن او انفی او اذنی کذا فی الموطا للامام محمد رحمہ فرمایا علی رضی اللہ عنہ نے کہ مجھے کچھ پروا نہیں کہ ذکر کو مس کروں یا نہ کہ کو یا کان کو یعنی ان تمام

اعضا کے جھنے کا ایک حکم ہے عن ابراہیم ان ابن مسعود سئل عن الوضو من مس الذکر فقال ان کان نجسا فاقطعہ کذا فی الموطا ترجمہ روایت ہے ابراہیم سے کہ کسی نے پوچھا ابن مسعود سے کہ مس ذکر سے وضو توڑتا ہے یا نہیں کہا اگر

وہ نجس ہے تو کاٹ ڈال انتہی۔ اس مضمون کی اور بہت سی روایتیں ہیں۔ **الحاصل** شرعاً مس ذکر میں نجاست کی وجہ سے کوئی کراہت نہیں البتہ اگر کراہت ہے تو طبعی ہے۔ پھر اس کراہت طبعی کو ادب نے وہاں اس درجہ

بڑھایا کہ مشابہ بلکہ زیادہ کراہت شرعی سے کر دیا جسکی وجہ سے عمر بہر اس فعل سے بچتے رہے اس سے معلوم ہوا کہ ادب ایک ایسی چیز ہے کہ اپنا پورا اثر کرنے میں نہ منظر امر ہے نہ محتاج نظیر۔ بلکہ اہل ایمان میں وہ ایک قوت رسوخ ہے

جسکو خاص ایمان سے کلمہ ساتھ تعلق ہے اور نشانہ کا عظمت و وقعت اس
 شخص یا اس چیز کی ہے جسکا آگے ادب کرنا اور الایچے کرنا درجہ اور ذیل سمجھتا ہے
 اور بخاری شریف میں ہے عن ابی رافع عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم لقی فی بعض الدیون المدینۃ و ہو جنب فاستن من فہم فاستن
 ثم بار فقال این کنتہ یا اباہریرۃ قال کنت جنباً فکانت ان جالسک
 وانا علی غیر طہارۃ فقال سبحان اللہ ان المؤمن لا یجنب ثم حمیہ ابو ہریرۃ
 کہتے ہیں کہ ایک روز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ کے
 کسی راستہ میں دیکھا چونکہ جنب تھا چپ گیا اور غسل کر کے حاضر خدمت
 خدمت شریف ہوا فرمایا کہاں تھے تم اے ابو ہریرہ عرض کیا
 کہ مجھے نہانے کی ضرورت تھی اسلئے آپ کے ساتھ بغیر طہارت کے بیٹھ کر
 کر وہ سمجھا فرمایا سبحان اللہ مسلمان نجس نہیں ہوتا انتہی ابو ہریرہ اس حالت
 میں جو الگ ہو گئے اس سے ظاہر ہے کہ کمال درجہ کی عظمت حضرت کی اونکے
 دل میں تھی جس نے اونکی عقل کو مقہور کر کے اون کے دل کو اس ادب پر
 مجبور کر دیا تھا کیونکہ آخر سمجھتے تھے کہ جنابت کا جسم میں سرایت کرنا ایک
 امر مکملی ہے حسی نہیں جس سے دوسرے کو کراہت ہو اور یہ بھی ظاہر ہے
 کہ اسکا اثر دوسرے تک متعدی نہیں ہو سکتا۔ ہر چند آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مسئلہ شرعیہ بیان فرمادیا کہ مسلمان نجس نہیں ہوتا مگر کلام میں
 ہے کہ اس حالت میں حاضر ہو نیکو انہیں کونسی چیز مانع تھی۔ اگر نعوذ باللہ
 طبعیت میں بیباکی ہوتی تو خیال کر لیتے کہ اس حالت میں مجالست سے

کوئی مانعت نہیں بلکہ اس کے ساتھ یہ بھی خیال آسکتا تھا کہ جل کر تو دیکھتے
 اگر حضرت ہی منع فرما دیں تو ایک مسئلہ معلوم ہو جائیگا خصوصاً اوس زمانہ
 میں کہ ہر روز نئے نئے مسائل معلوم ہونے کی ضرورت سمجھی جاتی تھی غرض کہ
 ادب نے انکو حجرات کرنے ندیا پہر حضرت نے جو مسئلہ کہ بیان فرمایا
 اوس سے یہی مقصود معلوم ہوتا ہے کہ ایک مسئلہ شرعی معلوم ہو جائے
 اور نہ کہ ادب سے اوس میں کچھ تعرض نہیں حالانکہ حضرت جانتے تھے کہ
 صرف ادب کی وجہ سے وہ حاضر نہ ہو سکے۔ اگر یہ حرکت اور نہ کی ناگوار
 طبع مبارک ہوتی تو تبصریح اس سے زبرد فرمادیتے۔ اور زرقانی رح نے
 شرح مواہب اللدنیہ میں یہ حدیث نقل کی ہے رومی الطبرانی من طریق البیہقی
 ابن زریق عن ابیہ عن الاسلم بن شریک قال کہت ارجل ناقۃ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فاصابنی جنابۃ فی لیلة باروۃ فاراد صلی اللہ علیہ وسلم
 الرحلة فکرت ان ارجل ناقۃ وانا بنب وختیت ان اغتسل بالمار البارد
 فاموت ادا مرض فامرت رجلا من الانصار فرجلها ووضعت اجارا فاحسنت
 بہا ما فاعطسنت ثم لحقت برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ فقال یا
 اسلم مالی اری راحلتک تغیرت فقلت یا رسول اللہ لم ارجلہا رعل رجل
 من الانصار قال ولم فقلت انی اصابتنی جنابۃ فختیت القری علی نفسی فامرت
 فرجلها ووضعت اجارا فاعطسنت بہ فانزل اللہ تعالیٰ یا اھکما الذین
 امنوا لا تقربوا الصلوة و انتم سکا دی الی قولہ عفا عفوہا انتہی
 ترجمہ اسلم بن شریک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انٹھی

میں کجاوہ باندھا کرتا تھا ایک رات مجھے نہانے کی حاجت ہوئی اور حضرت
 نے کوچ کا ارادہ فرمایا اسوقت مجھے نہایت تردد ہوا کہ اگر تہنڈے پانی
 سے نہالوں تو مارے سردی کے مر جانے یا پیار ہو جانے کا خوف ہے
 اور یہ بھی گوارا نہیں کہ ایسی حالت میں خاص سواری مبارک کجاوہ انڈی
 پر باندھوں۔ مجبوراً کسی شخص انصاری سے کہدیا کہ کجاوہ باندھے۔
 پہرین چند تپہ رکھ کے پانی گرم کیا اور نہا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور صحابہ سے جا ملا۔ حضرت نے فرمایا اسے اسلحہ کیا سبب ہے کہ تمہارا
 کجاوہ کو متغیر پاتا ہوں میں۔ عرض کیا یا رسول اللہ میں نے نہیں باندھا
 تھا۔ فرمایا کیوں؟ عرض کیا۔ اسوقت مجھے نہانے کی حاجت تھی اور
 تہنڈے پانی سے نہانے میں جان کا خوف تھا اسلئے کسی کو باندھ نہ کیلئے
 کہدیا تھا۔ اسلحہ کہتے ہیں کہ اسی کے بعد آیہ تشریفہ یا اَیُّهَا الَّذِینَ اٰمَنُوْا
 لَا تَقْرُبُوا الصَّلٰوةَ اَلَا بِوُضُوْءٍ نَّظِیْفٍ لِّاَیِّہِ نَزَلَ ہُوئی جس سے سفر میں تیمم کرنے کی اجازت
 ملی انتہی۔ امام سیوطی رح تفسیر درمنثور میں لکھتے ہیں کہ روایت کی اس حدیث
 کو حسن ابن سفیان نے اپنی مسند میں اور قاضی اسمعیل نے احکام میں اور
 لحادمی نے مشکل الآثار میں اور بغوی اور ماوردی اور دارقطنی اور
 طبرانی اور ابونعیم نے معرفت میں اور ابن مردودہ نے اور سیقی نے
 سنن میں اور صنائے مقدسی نے مختارہ میں انتہی۔ سبحان اللہ کیا اوجھا
 کہ جس کجاوہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے اسکی
 لکڑیوں کو حالت جنابت میں ہاتھ لگانا گوارا نہ تھا۔ اگر بچشم انصاف

دیکھا جائے تو منشا اس کا محض ایمان دکھائی دیکھا جس نے ایسے پاکیزہ خیالات ان حضرات کے دلوں میں پیدا کر دیے تھے ورنہ ظاہر ہے کہ نہ عموماً اس قسم کے امور کی تعلیم تھی نہ صراحتہ ترغیب و تحریریں۔ اب اگر کوئی شخص اپنی نسبت ایمان تحقیقی کا دعویٰ کرے کہ یہ خیالات ایام جہالت کے ہونگے تو مجھے یقین نہیں آتا کہ کوئی شخص ایماندار اس کلام کی طرف التفات کرے گا یا بطیب خاطر جواب دیکھا۔ کیونکہ ہو سکے کہ چودھویں صدی والا خوش اعتقاد مسیحی خیر القرون والے صحابیوں سے بڑھ جاوے۔ بہر اگر کسی پر نظر پڑ جائے تو معلوم ہو کہ سلسلہ اس الزام کا کہاں نہتی ہو گا۔ کیونکہ جس امر کا ذکر خود شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حضور میں ہو جائے اور اسی کے بعد کلام الہی اسی کے مناسب نازل ہو ویسے خیال میں آخری زمانہ والوں کی اصلاح کی بغور باللہ اگر ضرورت سمجھی جائے تو دینداری کے نہایت خلاف ہو گا۔ الحاصل جب ان لکڑیوں کا اس قدر ادب کیا تو معلوم ہوا کہ بزرگان دین کا جس قدر ادب کیا جائے محمود ہے۔ اور مستدرک حاکم میں یہ روایت ہے عن عبد اللہ بن بریدۃ عن ابیہ قال کنا

اذا قعدنا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم نرفع رؤسنا الیہ اعطانا لہ ہذا سریش صحیح علی شرط الشیخین ولا احفظ لہ علیہ ترجمہ عبد اللہ بن بریدہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ جب ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے تو عظمت کے لحاظ سے کوئی شخص حضرت کی طرف سر نہ اٹھاتا انتہی کہا حاکم رح نے کہ یہ حدیث صحیح ہو شرط شیخین پر

حضرت کے روبرو تو اس قسم کا ادب ہوتا ہی تھا وہ حضرات حدیث شریف کے حلقوں میں جب بیٹھے تھے تو اس خضوع و خشوع کے ساتھ سر جھکا بیٹھے تھے کہ گویا گردنوں پر سر ہی نہیں چنانچہ مستدرک ہی میں ہے عن عبد الرحمن

بن قریظ قال دخلت المسجد فاذا حلقۃ کا نما قطع رءسہم و اذا رجل یحییہم

فاذا ہو حذیفۃ قال کان الناس یسألون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن النحر و کنت اسأله عن الشر و ذکر الحدیث بطولہ ترجمہ عبد الرحمن بن قریظ

کہتے ہیں کہ ایک بار میں مسجد میں گیا دیکھا کہ ایک حلقہ میں لوگ ایسے سر

جھکائے بیٹھے ہیں کہ گویا اونکی گردنوں پر سر ہی نہیں اور ایک شخص

حدیث بیان کر رہے ہیں دیکھا تو وہ حذیفہ رضی اللہ عنہ ہیں انتہائی ملخصاً

یعنی سب حدیث شریف سننے والے کچھ ایسے مودبانہ سر جھکائے بیٹھے تھے

کہ گردنوں پر سر نہیں دکھائی دیتے تھے۔ اب فرما زمانہ کے انقلاب اور

طبیعتوں کی رفتار کو دیکھنا چاہئے کہ بعد غیر القرون نے اُن حضرات کے

مسک سے کس قدر دور کر دیا ہے۔ اگر غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہو کہ معاً

بالکل بالعکس ہو گیا ہے۔ اُس زمانہ میں حالانکہ ان امور کی تعلیم عموماً نہ تھی

مگر دل ہی کچھ ایسے مہذب اور مودب تھے کہ اقسام کے آداب اور

طرح طرح کے حسن عقیقت پر دلالت کر نیوالے افعال ایجاد کر لیتے اور

اصول شرعیہ پر انکو منطبق کر دیتے تھے جس کا سمجھنا بھی شاید اس زمانہ میں

بہ آسانی نہ ہو سکے کیونکہ نہ ہوا ان حضرات کے وہ دل تھے جنکو تمام بندوں

کے دلوں پر فضیلت ہونے کی وجہ سے حق تعالیٰ نے صحابیت کی واسطے

منتخب فرمایا تھا چنانچہ ارشاد ہوتا ہے عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عز وجل نظر فی قلوب العباد فلکم بحد قلیما النقی من قلوب اصحابی ولذلک اختارہم فہم فہم اصحابنا فاما استحسنوا فہو عند اللہ حسن واما استبقوا فہو عند اللہ تبحر رواہ الدیلمی یعنی فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خدائے تعالیٰ نے تمام بندوں کے دلوں کو دیکھا تو میرے اصحاب کے دلوں سے پاکیزہ تر کوئی دل نہ پایا اسی واسطے ان کو میرے اصحاب ہونے کیلئے پسند فرمایا جو کام وہ اچھا سمجھتے ہیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے اور جس کو وہ برا سمجھتے ہیں اللہ کے نزدیک بھی وہ برا ہے انتہی غرض وہ ہر قسم کے آداب ایجاد کرتے تھے اور اوپر کوئی اعتراض بھی نہیں کرتا تھا۔ اسلئے کہ اس وقت تک بنیاد بے ادبی کی پڑی نہ تھی۔ اور اگر چند خود سرون نے بنیاد ڈالی بھی تھی جس کا حال انشاء اللہ تعالیٰ قریب معلوم ہوگا تو اس وجہ سے کہ انکی بد اعتقادیوں نے انکو دائرہ اتباع سے خارج اور دوسرے نام کے ساتھ مشہر کر دیا تھا۔ انکی باتیں کسی کی سمجھ قبول تک پہنچی ہی نہ تھیں۔ الحال خیر القرون کا یہ حال تھا کہ ہر قسم کے آداب ایجاد کئے جاتے تھے اور اس آخری زمانہ کا یہ حال ہے کہ باوجود اُن حضرات نے جن کا اتباع بحسب ارشاد شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام ضروری ہے اقسام کے آداب تعلیم کر کے اگر کسی سے اس قسم کے افعال صادر ہو جائیں تو ہر طرف سے اعتراضات کی بوچھاڑ ہونے لگتی ہے اور صرف اعتراض ہی نہیں شرک تک نوبت پہنچا دی جاتی ہے حق تعالیٰ

ہم مسلمانوں کو ادب نصیب فرماوے۔ اور قاضی عیاض رحمہ اللہ نے بھی فرمایا ہے
 لکھا ہے وقال مالک رحمہ اللہ قد سئل عن ابی ایوب السخنیانی رحمہ اللہ
 عن احد الاولاد ایوب افضل منہ وقال ورجح جتین فکنت ارقمہ ولا اسمع منہ
 غیر انہ کان اذا ذکر البنی صلی اللہ علیہ وسلم مکی حتی ارحمہ فلما رایت منہ
 ماریت کتبت عنہ ترجمہ کسی نے امام مالک رحمہ اللہ سے پوچھا کہ ابو ایوب
 سخنیانی رحمہ اللہ کا کیا حال تھا کہا کہ میرے اساتذہ میں جنگی روایتیں تھیں مجھے
 سنی ہیں ان سب سے وہ افضل ہیں۔ انہوں نے دو حج کئے اور میں انکا
 حال دیکھا کیا اس مدت میں کوئی روایت ان سے نہ لی مگر حالت اون کی
 یہ تھی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرتے تو اس قدر روتے کہ
 مجھے اون کے حال پر رحم آجاتا جب اون کا یہ حال دیکھا تو اونکی شاگردی
 اختیار کی اور اونکی حدیثیں لکھ لیا انتہی۔ امام مالک رحمہ اللہ ابو ایوب سخنیانی رحمہ اللہ
 کو نظر اس حالت کے جو ترجیح دیتے ہیں اور سب اساتذہ سے افضل کہتے ہیں
 تو اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ خیالات محدثین اور اکابر دین کے اس بارہ
 کس قسم کے تھے۔ اب ذرا سخنیانی رحمہ اللہ کے دل کی کیفیت کو خیال کیجئے کہ کس
 کی عظمت و محبت اور خدا جانے کونسی کونسی چیزیں اون کے دل پر پورا
 تسلط کر لیتی تھیں جس سے وہ حالت پیدا ہو جاتی تھی جو ادب سے بھی بڑھی
 ہوئی ہے یہ اگر اسی ذکر مبارک کا تھا جو مسلمانوں کے دلوں میں علی سب
 مراتب ایمان کو تازہ کر دیا کرتا ہے۔ سبحان اللہ وہ ان تو ذکر شریف سے
 وہ حالت پیدا ہو رہی ہے جو بڑے بڑے فاضل معاصروں سے افضل نہایت

اور یہاں ہنوز اسکے جواز و عدم جواز میں اختلاف پڑا ہوا ہے بلکہ تہہ بہ تہہ
 نخلی جاتی ہیں کہ کہیں ذکر شریف کی مجلسیں نہ ہونے پائیں۔ پہلا ذرا توسیع چاہیے
 کہ اگر ذکر شریف کے مجلسیں ہوا کریں اور برکات اس کے مسلمانوں پر
 قایض ہوتے رہیں تو اس سے کسی کا کیا نقصان ہوگا۔ حق تعالیٰ بعفیل
 اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مسلمانوں کی کج فہمیوں کو دفع فرما دے
 اور در مشظم میں ابن حجر مہتممی رح اور شفا میں قاضی عیاض رح نے بہت متصل
 روایت کی ہے عن ابن حمید قال ناظر ابو جعفر امیر المومنین مالکاً فی مسجد اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ یا امیر المومنین لا ترفع صوتک فی ہذا المسجد فقال
 ادب قوماً فقال لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی و رفع قوماً فقال ان الذین
 یخضون اصواتہم عند رسول اللہ الایہ و ذم قوماً فقال ان الذین یباعدونک
 من وراء الحجرات الایہ و ان حرمتہ یتاکرمتہ حیفاً فاستکان لہا ابو جعفر و قال
 یا اب عبد اللہ استقبل القبلة و ادعوا م استقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فقال ولم تصرف وجہک عنہ و ہو دلیلتک و وسیلۃ ابیک آدم علیہ السلام
 الی اللہ یوم القیمۃ بل استقبلہ و استشفع بہ فیشفعک اللہ و قال اللہ تعالیٰ
 ولو انہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک الایہ ترجمہ امیر المومنین ابو جعفر منصور نے
 جو خلفائے عباسیہ سے دوسرے خلیفہ ہیں، امام مالک رح کے ساتھ منہجی
 میں کسی مسئلہ میں مباحثہ کیا جس میں اونکی کچھ آواز بلند ہو گئی۔ امام مالک رح
 نے کہا اے امیر المومنین اس مسجد میں آواز بلند نہ کیجئے کیونکہ حق تعالیٰ نے
 تادیب کی ایک بہتر قوم کی اس آیت شریفہ میں یا ایہا الذین امنوا لا ترفعوا

أَصَوَاتُكَوْهُوْقُ صَوْتِ الْمَنِيِّ۔ اور مع کی ان لوگوں کی جو حضرت کے
 پاس آواز بست کیا کرتے تھے فرماتا ہے إِنَّ الَّذِينَ يُعْضِقُونَ أَصْوَاهَهُمْ
 عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ كَلْبَةً اور مذمت کی اور قوم کی جو حجرہ کے باہر سے
 حضرت کو پکارتے تھے چنانچہ فرماتا ہے إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ
 أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت بعد انتقال
 کے وہی ہے جو قبل انتقال تھی۔ امیر المؤمنین یہ سنتے ہی متاداب اور متذلل
 ہو گئے۔ پہر پہ جہاں اے ابا عبد اللہ قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر دعا کروں یا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہوں۔ کہا حضرت سے کیوں نہ
 پہیرتے ہو وہ تو وسیلہ ہیں آپ کے اور آپ کے باپ آدم علیہ السلام
 کے قیامت کے روز۔ تو حضرت کی طرف متوجہ ہو کر شفاعت و سفارش
 طلب کیجئے کہ حق تعالیٰ شفاعت حضرت کی قبول کرے گا کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا
 وَلَوْ أَنَّم أَذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاؤُكَ فَاسْتَعْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ
 الرَّسُولُ لَوَجَّهَهُ وَاللَّهُ تَوَّابٌ رَحِيمٌ ایسے وہ لوگ جنہوں نے ظلم کیا اپنی ان
 پر اگر آئیں آپ کے پاس اور مغفرت چاہیں اللہ تعالیٰ سے اور مغفرت
 چاہیں رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کیلئے تو البتہ پاؤں گے وہ اللہ تعالیٰ
 کو مغفرت کرنیوالا اور رحم کرنیوالا انتہی۔ اب ان حضرات کے اعتقادوں
 کو دیکھئے کہ امام مالک رحمہ نے آواز نہ بلند کرنے کے باب میں ان آیات پر
 استدلال کیا یا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ
 الْمَنِيِّ۔ اور إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ اور ظلیفہ و

نے پوچھا کہ نہیں کہ فوق صوت النبی اور ینادونک کے معنی یہاں کیونکہ
 صادق آتے ہیں اور اگر اجتہاد کیا گیا تو طریقہ اسکا کیا ہے پہر یہ بھی نہ تھا
 کہ خلیفہ موصوف کچھ جاہل ہوں کیونکہ تاریخ خمیس وغیرہ کتب تاریخ میں مصحح ہے
 کہ وہ نہایت کامل العقل اور فقیہ النفس عالم جمید اور اویب و متدین تھے
 مگر معلوم نہیں اس استدلال میں کس درجہ کی قوت تھی جس نے خلیفہ وقت کو
 عین مباحثہ میں ساکت کر دیا۔ اگر اس زمانہ میں کوئی شخص اس قسم کا استدلال
 کرے تو صد ہا شاخ شانے او سین نکالے جائیں گے۔ اب اگر کوئی شخص اس
 استدلال کی نزاکت کو نہ سمجھ کر اس میں کچھ کلام کرے تو کسی مسلمان سے یہ نہ ہو سکیگا
 کہ معترض کی رائے کو امام مالک صحیح کی رائے پر ترجیح دے۔ کیونکہ امام مالک
 وہ شخص ہیں کہ جن کے شاگردوں کے شاگرد ہونے پر امام بخاری و مسلم وغیرہ
 اکابر محدثین رحمہم اللہ کو فخر ہے بلکہ یہ سمجھنا اسکا اسکی غباوت اور علمی برتری
 ہونا چاہئے۔ بات یہ ہے کہ جیسے قوت ایمانیہ میں ضعف بڑھتا جاتا ہے
 ویسا ہی قوت نظری و فکری میں بھی روز بروز کمی ہوتی چلی جاتی ہے۔ اب اگر
 کوئی اکثر تصانیف کو پیش کرے کچھ دعویٰ کرے تو اسکا ابطال ان حاشیہ
 سے ہو جائے گا جنہیں خیر القرآن ہونا اس زمانہ کا اور کم ہو جانا علم کا آخری
 زمانہ میں وارد ہے۔ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے رفع الملام عن المائتہ الاعلام میں لکھا ہے
 بل الذین کانوا قبل جمع ہذہ الدواوین کانوا علم بالسنتہ من المتاخرین بشیر
 لان کثیرا ما بانہم و صح عندہم قد لا یبلغنا الا عن مجہول او باسناد منقطع او لا یبلغنا
 بالکلیہ۔ کانت دواوینہم صدورہم المتی تھوی اصناف مافی الدواوین و ہذا

اہل لائشک فیہ من علم القضیۃ یعنی کوئی عالم اس میں شک نہیں کر سکتا کہ قدما
 متاخرین سے بہت زیادہ علم رکھتے تھے بہت سی حدیثیں ہم تک پہنچیں ہی
 اور اگر پہنچیں تو ضعیف ہو کر ان کے نزدیک وہی حدیثیں صحیح سمجھیں
 اگرچہ اس روایت سے کئی مباحث متعلق ہیں۔ مگر بخوف تطویل صرف اسی پر
 اکتفا کیا گیا انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ بحسب موقع ذکر کیجائیں گی یہاں اسی قدر بیان
 کرنا مقصود ہے کہ امام مالک رحمہ نے ان آیات سے وہ ادب استنباط کیا کہ
 قیامت تک اہل ایمان جسکی بدولت بہرہ اندوز اور متمتع رہیں گے خدا تعالیٰ
 عنانہا جزا بخارمی شریف میں روایت ہے عن السائب بن یزید قال كنت
 قائما فی المسجد فحصبني رجل فظفرت فاذا عمر بن الخطاب فقال ادب فاعتني به
 فحبت له قال من انتا اومن اين انتا قال ا من اهل الطایف قال لو كنتما من
 اهل البلد لا وجتكما تر فغان اوصوا لکما فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ترجمہ سائب بن یزید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں ایک بار مسجد نبوی میں پہنچا
 کہ کسی نے مجھے ننگری ماری دیکھا تو عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ میں کہا جاؤ اور
 ان دو شخصوں کو لے آؤ جب ان دونوں کو انکے پاس لے گیا تو پوچھا تم
 کون ہو یا کہاں والے ہو کہا طایف والے فرمایا اگر تم اس شہر والے ہو تو میں
 ضرور تم کو اذیت پہنچاتا اور مارتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں
 تم آواز بلند کرتے ہوا نہتی۔ اس خبر سے ظاہر ہے کہ مسجد شریف میں کوئی آواز
 بلند نہیں کر سکتا تھا اور اگر کرتا تو مستحق تعزیر سمجھا جاتا تھا تاہم باوجودیکہ سائب بن
 یزید چند ان دور نہ تھے مگر اسی ادب سے عمر رضی اللہ عنہ نے انکو بکرا نہیں

بلکہ کنکری پھینک کر اپنی طرف متوجہ کیا۔ یہ تمام ادب اسی وجہ سے تھے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم بحیات ابدی وہاں تشریف رکھتے ہیں۔ کیونکہ اگر لحاظ صرف
مسجد ہونے کا ہوتا تو فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہنے کی کوئی ضرورت
نہ تھی۔ دوسرا قرینہ یہ ہے کہ یہ تعزیر اہل بلد کیلئے خاص فرمایا جنکو مسجد شریف
کے آداب بخوبی معلوم تھے اگر صرف مسجد ہی کا لحاظ ہوتا تو اہل طایف بھی مخدور
نہ رکھے جاتے کیونکہ آخر وہاں بھی مسجدیں تھیں۔ اس سے بھی قول امام مالک رحمۃ
اللہ علیہ کا صادق آگیا جو خلیفہ منصور رح سے کہا تھا ان حرمتہ میتا
کحرمتہ حیّا۔ اور بخاری شریف میں روایت ہے ام المؤمنین خضہ رضی اللہ عنہا
سے کہ ام عطیہ رضی اللہ عنہا کی عادت تھی کہ جب کبھی ذکر مبارک آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا کرتین بانی کہتیں فرماتی ہیں وقلما ذكرت البنی صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم الا قالت بانی لینے کم اتفاق ہوتا تھا کہ ذکر شریف کے وقت یہ لفظ کہتیں
معنی اس کے یہ ہیں کہ میرے باب خدا ہوں حضرت ہمتے صحابہ اکثر بانی انت
وامی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے چنانچہ کتب صحاح میں
موجود ہے۔ مطلب اسکا یہ ہے کہ آپ کے اشفاق و مہراحم کے روبرو مہرادی
و پدرمی کی کچھ حقیقت نہیں ان دونوں کو آپ پرستے فدا کرنا چاہتے تھے بھائی اللہ
کیا ادب تھا کہ روبرو روبرو غائبانہ بعد وفات شریف کے بھی وہ ادب
مرعی تھا کہ جب تک مانباپ کو فدا نہیں کرتے نام مبارک کو ذکر نہیں کرتے تھے
کیونکہ یہی نام مبارک وہ تھا کہ کفار بھی جس کے ذکر نے میں بسا وقت مناز
ہو جاتے تھے چنانچہ قسطلانی رح نے مواہب میں اور زرقانی رح نے اوسکی

شرح میں لکھا ہے کہ ایک جماعت قبیاء کندہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں حاضر ہوئی اور وہ الفاظ تحیت کے ادا کئے جو اس زمانہ
 میں سلاطین کے حضور میں کہے جاتے تھے یعنی ایست اللعن حضرت نے فرمایا
 میں بادشاہ نہیں ہوں محمد بن عبد اللہ ہوں کہا ہم آپ کو نام لیکر نہ پکارے بیٹے
 فرمایا میں ابو القاسم ہوں کہا اے ابو القاسم فرمائیے کہ ہم نے اپنے دین
 کیا چھپایا ہے فرمایا یہ تو کاہنوں کا کام ہے اور کاہن اور اونکا پیشہ دوزخی
 کہا پھر کیونکر معلوم ہو کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ایک مٹھی کنکریاں اٹھائیں اور فرمایا دیکھو یہ گواہی دیتی ہیں کہ میں
 اللہ کا رسول ہوں اور ساتھ ہی کنکریاں دست مبارک میں بتبیغ کرنے لگیں
 پھر تو سب کے سب کہ اٹھے کہ ہم بھی گواہی دیتے ہیں کہ بیشک آپ اللہ
 کے رسول ہیں اور سب مشرف باسلام ہوئے انتہی ملخصاً ظاہر ہے کہ
 یہ لوگ قبل امتحان مشرف باسلام نہیں تھے باوجود اسکے نام لینے میں ترک ادب
 سمجھا۔ کیا تعجب ہے کہ یہی ادب پسند آگیا ہو جس سے ابدال آباد کے لئے
 عزت و شرافت حاصل ہو گئی۔ ہر چند کہ نام پاک خود ایک ایسا لقب جامع ہے
 جس میں تمام القاب پسندیدہ اور محامد برگزیدہ شامل کر دئے گئے ہیں مگر
 باین ہمہ ادب والوں کی زبانیں دہان خود بخود رک جاتی ہیں۔ اور جنکی زبانوں
 نے خیرہ سر سوجی کی اور بیدیا کا نہ نام لینا شروع کیا حق تعالیٰ کی جانب سوادگی
 سادب ہو گئی چنانچہ امام سخاوی رح نے بروایات متعدد ثابت کیا ہے
 کہ بعض لوگ جو نام لیکر حضرت کو پکارتے تھے انکو حق تعالیٰ نے منع فرمادیا

یہ حدیث بعینہ بھی نقل کی جا سکتی مقصود یہاں اس قدر ہے کہ اس دعائیں صراحتہ نام
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بلا لقب کے مذکور ہے حالانکہ ابھی ممانعت
اوسکی ثابت لگی ہی ہے۔ جواب اس اشکال کا امام سخاوی رح نے قول بیچ میں
دیا ہے کہ وہ دعا جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم کی تھی بعینہ انہیں
الفاظ کے ساتھ عثمان بن حنیفؓ نے بھی تعلیم کی اس لئے کہ دعاؤں کے
الفاظ میں تصرف اور کمی و زیادتی نہیں چاہئے اور جانتے تھے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی غفلت و جلال ہر مسلمان کے دل میں ہوا کرتی ہے
حیث قال یحتمل ان یکون الصحابی ومن سخاویہ فہم اختصاص ہذا الموطن بما
ارشد الیہ صلی اللہ علیہ وسلم ورامی ان الفاظ الدعوات والاذکار لا یقتصر
فیہا بالزیادۃ والنقص بل یقتصر فیہا علی النص او کتفی بما ذکر فی قلب کل مسلم
من تعظیم البنی صلی اللہ علیہ وسلم واجلالہ واللہ الموفق امام سخاوی رح نے
جو لکھا ہے کہ الفاظ دعائیں کمی و زیادتی نہیں چاہئے اسی پر بزرگان دین
اور مشائخین رح کے نزدیک جو اعمال و اشغال یا عزائم وغیرہ سینہ بسینہ
چلے آتے ہیں اس میں کمال درجہ کا احتیاط کیا جاتا ہے کہ کمی و زیادتی بالکل
نہونے پائے اور تجربوں سے بھی ثابت ہے کہ اگر ان الفاظ معینہ میں فرق
کر دیا جائے یا بغیر اجازت کے وہ اعمال عمل میں لائے جائیں تو کچھ تاثیر بھی
نہیں ہوتی اشکال اس دعائیں نام مبارک ضرورۃ بلا لقب ذکر کیا گیا
ورنہ صحابہ و تابعین جب کبھی نام مبارک کو ذکر کرتے لقب کے ساتھ ذکر کیا کرتے
اسی وجہ سے متاخرین رحمہم اللہ نے مستحسن سمجھا ہے کہ نام مبارک آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کا جب لیا جائے خواہ درود شریف میں یا سوائے اس کے
لفظ سیدنا کہنا چاہئے خصوصاً حرمین شریفین کے علما و مشائخین کو تو اس میں نہایت
ہی اہتمام ہے۔ اور چونکہ احادیث شریفہ سے ثابت ہے کہ آخری زمانہ میں ایمان
کا مرجع مدینہ منورہ ہی ہوگا کما فی مشکوٰۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان الایمان لیا زرا لی المدینۃ کما ان زرا یجئہ انی جبرائیل علیہ
اسلئے طالبین حق کو چاہئے کہ جن امور کو وہاں کے علماء دینی حیثیت سے مستحسن
سمجھتے ہیں اوس میں اونکا اجماع کیا کریں۔ یہاں ایک شبہ ہوتا ہے کہ عبداللہ بن
ثنییر کہتے ہیں کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وفد بنی عامر میں تشریف
لیکئے اور میں بھی ساتھ تھا میں نے عرض کیا (انت سیدنا) فرمایا السید اللہ
تبارک و تعالیٰ۔ ظاہر اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نے
اس لفظ کو جائز نہیں رکھا۔ جواب اسکا یہ ہے کہ اس موقع میں تو اذن دایہ فرمایا
ہوگا ورنہ اطلاق اس لفظ کا اللہ تعالیٰ کے سوا اور وں پر کسی حدیث میں نہیں
وارد ہے چنانچہ حدیث قوموا الی سیدکم بخاری شریف سے بحث قیام میں بھی
نقل کی گئی۔ اور عمر رضی اللہ عنہ ابوبکر اور بلال رضی اللہ عنہما کو بلفظ سیدنا
دکر کیا چنانچہ کنز العمال میں یہ روایت ہے عن عمر قال ابوبکر سیدنا و عقیق سیدنا
یعنی بلال ابن سعد بن خنک و انحرطی فی مکارم الاخلاق یعنی عمر رضی اللہ عنہ
نے کہا کہ ابوبکرؓ ہمارے سید ہیں اور ہمارے سید یعنی بلالؓ کو آزاد کیا۔ جب
اطلاق اس لفظ کا صحابیوں پر جائز ہوا تو سید الانبیاء والمرسلین پر جائز و مستحسن
ہونے میں کیا کلام خود حضرت فرماتے ہیں کما فی المستدرک للحاکم عن جابر بن

عبداللہ قال سعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المنبر محمد اللہ واثنی علیہ ثم قال
 "انا قلنا رسول اللہ قال نعم ولكن من انا قلنا انت محمد ابن عبد اللہ بن عبد المطلب

بن ہاشم بن عبد مناف قال انا سید ولد آدم ولا فخر قال الساکم ہذا صحیح الاسناد۔
 ترجمہ روایت ہے جابر بن عبد اللہ سے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 منبر پر چڑھے اور حمد و ثناء الہی کے بعد فرمایا میں کون ہوں ہم نے عرض کیا
 اللہ کے رسول ہیں پھر وہی سوال فرمایا ہم نے عرض کیا آپ محمد بن عبد اللہ
 بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف ہیں فرمایا میں سید اولاد آدم ہوں اور
 کچھ فخر نہیں کہا حاکم رح نے یہ حدیث صحیح ہے انتہی۔ اور مواہب اللدنیہ اور
 زرقانی میں ہے وتمدروی الترمذی و قال حسن صحیح واحد وابن ماجہ و صحیح الحاکم

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا سید ولد آدم
 یوم القیمہ ولا فخر و فی حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً عند البخاری و مسلم و الترمذی
 واحد انا سید الناس یوم القیمہ و فی روایت لیسبقی انا سید العالمین انتہی مختصاً
 ان احادیث سے سید اولاد آدم بلکہ سید الناس بلکہ سید العالمین ہونا حضرت کا
 ثابت ہے غرض حضرت کی سیادت اور لفظ سیدنا کے جواز میں کوئی کلام نہیں سکتا
 البتہ اس میں کلام ہو سکتا ہے کہ ہم میں صلاحیت ہے یا نہیں۔ اسی وجہ سے
 بزرگوں نے کہا ہے نسبت خود بسگت کر دم و بس نفع لہم ہذا کہ
 نسبت بسگ کوئے تو شذی بے ادبی۔ مگر چونکہ یہ بارگاہِ رحمۃ للعالمین ہی ہے
 اسلئے امید قوی ہے کہ اس قسم کی بے ادبیوں کا لحاظ نہ ہوگا۔ اب رہا یہ کہ
 صاحب قاموس مجد الدین فیروز آبادی رحمۃ اللہ نے لکھا ہے کہ جن درودوں

کی تعلیم حضرت نے کی ہے اور میں لفظ سیدنا نہیں بہر چند تو اصناماً یہ لفظ نہ فرمایا ہوگا
 مگر تاہم امثال امر اولیٰ ہے اور اسی طرح شیخ السنہی رح نے لفظ سیدنا کی زیادتی
 میں اسوجہ سے تردد کیا ہے کہ شیخ عز الدین بن عبد السلام نے اس مسئلہ کی بنیاد
 اسی پر رکھی ہے کہ امثال امر افضل ہے یا سلوک و جب۔ امام سخاوی رح نے قولینے
 میں اسکا جواب یہ دیا ہے کہ ادب بلفظ سیدنا ثناء مطلوب ہے چنانچہ بہر روایت
 صحیحین ثابت ہے کہ قوموا الی سیدکم خود حضرت علیؑ علیہ السلام نے فرمایا ہو
 جس سے معلوم ہوا کہ اطلاق اس لفظ کا سمونا درست ہے۔ پھر اگر یہ لفظ
 درود شریف میں زیادہ کیا جاوے تو امثال امر میں کوئی نقصان لازم نہ آئے گا
 اور ایک ایسے امر واقعی کا بیان ہوگا جس میں ادب ملحوظ ہے اسلئے زیادتی
 اس لفظ کی افضل ہے۔ قال وقرأت بحد بعض تحقیق من اخذت عنه مانصہ
 ان الادب مع من ذکر مطلوب شرعاً بذکر السید ففی السیحین قوموا الی سیدکم
 ای سعد بن معاذ و سیادۃ بالعلم والدین وقول المصلین اللہم صل علی سیدنا
 محمد فیہ الاتیان بما امرنا بہ و زیادۃ الاخبار بالواقع الذی ہو ادب نہوا افضل
 من ترکہ فیما یظہر من الحدیث السابق وان تردد فی افضلیۃ الشیخ الاسنوی
 ان فی حفظہ قد یمان الشیخ عز الدین بن السلام یناہ علی ان الافضل سلوک الادب
 او امثال الامر واللہ المعین یہاں یہ امر بھی غور طلب ہے کہ اگر لفظ سیدنا
 زیادہ کیا جاوے تو امثال امر میں کس قدر فرق لازم آئے گا جسکی وجہ سے
 صاحب قاموس رح نے اس لفظ کو ترک کرنا مناسب سمجھا ہے یہ تو ظاہر ہے
 کہ مقصود درود شریف کے پڑھنے سے یہ ہے کہ بارگاہ ربوبیت میں ظاہر کیا جا

کہ سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا گو اور خیر خواہوں میں ہم بھی شریک ہیں
 ورنہ خود حق تعالیٰ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ صلوٰۃ بھیجتا ہو
 تو ہماری دعا و صلوٰۃ کس شمار میں و دوسرا یہ کہ اگر درود دعا ہی ہوتا تو ہر شخص
 درود پڑھنا درست ہوتا حالانکہ کئی روایتوں سے کراہت اور مانعت اور سکی
 ثابت ہے چنانچہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ سوائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے کسی پر درود پڑھنا نہیں چاہئے۔ اور ایسا ہی سفیان ثوریؒ رح بھی اسکو
 مکروہ سمجھتے تھے۔ اور عمر بن عبدالعزیزؒ نے کسی عامل کو لکھا کہ قصہ گو یوں کہ
 بادشاہوں اور امیروں پر درود بھیجنا ایسا بجا کیا ہے اور کو حکم کر دو کہ صلوٰۃ
 خاص انبیاء پر پڑھا کرین اور عام مسلمانوں کے حق میں دعا کیا کرین چنانچہ امام
 سخاویؒ رح نے قول بیع میں لکھا ہے عن ابن عباسؓ قال ما علم الصلوٰۃ شیئی
 علی احد من احد الاعلیٰ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکن یدعی للمسلمین والمسلمات
 اخرجه ابن ابی شیبہ واسمعیل القاضی فی احکام القرآن والصلوٰۃ النبویہ
 والطبرانی والبیہقی وسعد بن منصور وعبدالرزاق بلقب لا ینبغی الصلوٰۃ من حد
 علی احد الاعلیٰ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورجالہ رجال الصرح وقال سفیان الثوریؒ
 یکرہ ان یصلی علی غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخرجه البیہقی و فی ردایہ اخرجه
 ہو وعبدالرزاق ایضاً یکرہ ان یصلی الاعلیٰ نبی و جاء عن عمر بن عبدالعزیز
 فیما رویناہ فی فضل الصلوٰۃ لاسمعیل القاضی و احکام القرآن لہ من طریق
 ابن بکر بن ابی شیبہ باسناد حسن ان عمر کتب اما بعد فان ما سامن الناس
 قد اتهموا علی الدنیا یجعل الآخرة دان ما سامن القضا ص قد احدثوا فی الصلوٰۃ

علی خلفائہم واصرارہم عدل صلواتہم علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم فاذا جاؤ کسائی
 فمرہم ان یتکون صلواتہم علی البنین خاصۃ ودعاؤہم للمسلمین عامۃ ویدعوا
 ما سوی ذلک انتہی اور یہ بھی قول پیر ہی میں لکھا ہے قال البیہقی ^{عقب}
 حدیث ابن عباس ر قول الثوری بالمنع مافضہ وانما اراد واللہ اعلم اذا کان علی
 وجہ التکبریم عند ذکرہ تجتہ فانما ذلک للبنی صلی اللہ علیہ وسلم خاصۃ فاما اذا کان
 ذلک علی وجہ الدعا و التبرک فانہ ذلک جائز لغيرہ انتہی نہ عبارتہ فی الجواب
 وقال نحوہ فی السنن الکبری یعنی بہقی رح نے شعب الایمان اور سنن کبری
 میں لکھا ہے کہ ابن عباس اور سفیان ثوری رح سے غیر انبیاء پر درود کہنے کی
 ممانعت جو مروی ہے مقصود اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بطور تکریم و تہ
 نہ چاہئے کہ وہ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے اگر بطور دعا و
 تبرک ہو تو کچھ مضائقہ نہیں انتہی اس سے بھی معلوم ہوا کہ صلوۃ جو مخصوص آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے وہ صرف دعائیں جن میں حضرت کی بھلائی مقصود ہو
 بلکہ مقصود اس سے ہماری بھلائی ہے اور فائدہ اسکا ہماری ہی طرف
 عود کرتا ہے چنانچہ امام ناکہانی رح نے فجر البکر فی صلوۃ علی الشہر الذہری میں
 لکھا ہے فان قلت اذا کان اللہ صلی علیہ وسلم فما فائدۃ طلب الحاصل
 و ایجاد الموجد قلت صلواتنا علیہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادۃ لنا یہ زیادۃ
 حسنات فی اعمالنا و تزلی البرکات البثوثہ فینا المنزلۃ علینا یعنی اگر کوئی کہے
 کہ جب حق تعالیٰ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوۃ بھیجتا ہے تو پھر یہ
 دعا کرنا کہ اللہ تعالیٰ حضرت پر صلوۃ بھیجے اس سے کیا فائدہ یہ تو تحصیل حاصل

اور ایجاد موجود ہے جواب اسکا یہ ہے کہ یہ صلوٰۃ طلب کرنا ہمارے لئے عبادت
 جس سے اعمال ناموں میں ہماری زیادتی حسنت کی ہووے اور ہم پر برکت
 نازل ہوں اسی طرح ابن حجر مہتممی رح نے درمنصف و دین لکھا ہے فان جمع فائدہ
 للمصلی لدلائلہا علی وضوح العقیدۃ و خلوص النیۃ و اظہار المحبتۃ و المدرا و متہ
 علی الطاعۃ و الاحترام للواسطہ الکریمیۃ فی محبتہ لد و توقیرہ من اعظم شعب الایمان
 فیہا من ادا شکرہ الواجب علیہا بظہیر منہ علیہا بنجائنا من الکجیم و نورنا بالنعیم
 المقیم یعنی فائدے درود شریف کے درود پڑھنے والے کیلئے ہیں اسلئے
 کہ اس سے حسن اعتقاد اور خلوص نیت معلوم ہوتا ہے اور اس امر کا اظہار
 ہوتا ہے کہ ہم محبت اور طاعت اور احترام میں اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے سرگرم ہیں جو مکرم واسطہ ہیں ہمارے اور حق تعالیٰ کے درمیان میں اور
 اس سے محبت و توقیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کیجاتی ہے جو ایک بڑا شعبہ
 ایمان کا ہے کیونکہ اس سے حضرت کے احسانوں کی شکر گزاری ہوتی ہے
 جو ہم پر ثابت ہیں انتہی الحاصل مقصود درود شریف سے اپنی بھبودی ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خیر خواہوں اور دعا گو یوں میں شریک ہو کر
 منفرت ذنوب کا استحقاق حاصل کریں چنانچہ ارشاد ہوتا ہے اکثر الصلوٰۃ
 علی فان صلوٰۃکم علی مغفرۃ لذنوبکم الحدیث ابن عساکر عن الحسن بن علی ت ک
 عن ابی ہریرۃ رواہ فی کنز العمال ترجمہ ابن عساکر نے حسن بن علی رضی اللہ عنہ
 سے اور ترمذی و حاکم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ
 فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ پر زیادہ درود پڑھوا سلئے کہ تمہارا مجھ پر درود

پڑھنا تمہارے گناہوں کی مغفرت ہے انتہی جب مقصود یہ ٹھہرا تو جس قدر شینا
 وصفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی درود شریف میں کیا جاوے موقع نہ ہوگی
 مودید اسکی یہ حدیث شریف بھی ہو سکتی ہے قال البنی صلی اللہ علیہ وسلم
 انکم تقرأون علی باساکم ویاکم فاحسنوا الصلوۃ علی عبد الرزاق عن مجاہد سلا
 صحیح کذا فی کنز العمال ترجمہ مجاہد رح سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ پیش کئے جاتے ہو مجھ پر ناموں اور علامتوں کے
 ساتھ اس لئے ابھی طرح سے مجھ پر درود بھیجا کر دیہ روایت صحیح ہے انتہی محال
 لفظ سیدنا کی زیادتی میں اس اعتبار سے تو کوئی تفصیر لازم نہیں بلکہ
 من وجہ مقصود کی تائید ہی ہوگی۔ مان یہ بھی کہ جو الفاظ زبان پاک
 سے نکلے تھے ادنین فرق پڑ گیا۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اتثال امرین
 کوئی بے اعتنائی ہوئی ہو۔ اس لئے کہ جتنے الفاظ کہنے کا ارشاد ہوا تھا اس
 زیادتی سے ادنین کوتاہی نہ ہوئی۔ اگر کہا جائے کہ خاص ادن الفاظ کی
 برکت اس میں نہ ہوگی تو ہم کہیں گے کہ اس برکت کے لئے وہ الفاظ بعینہا
 موجود ہیں اگر صرف اس لفظ زاید میں وہ برکت نہیں تو ادب و تعظیم و توقیر
 جو اس لفظ سے معلوم ہوتی ہے خالی از برکت نہ ہوگی۔ اور اس وجہ سے کہ
 مقصود اس لفظ سے ادب ہے تو اس کے زیادہ کرنے میں کوئی محل تردد
 نہیں اس لئے کہ جہاں قطعاً اتثال امر میں کوتاہی لازم آتی تھی حدیق اکبر اور
 علی رضی اللہ عنہما نے ادب ہی کو ترجیح دی جس کا حال ابھی معلوم ہوا تو یہ
 یہاں ادب کے اختیار کرنے میں کیا کلام۔ با دنی تامل یہ بات سمجھیں آ سکتی ہو

کہ جب حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع اولیٰین و آخرین بلکہ تمام
 عالم کا سردار بنادیا ہے جسکی خبر خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے
 تو ہمکو بھی چاہئے کہ اس سیادت کا اقرار ہر وقت حق تعالیٰ کے روبرو
 لینے بحضور قلب کیا کریں جیسا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میدانِ فخرین
 حق تعالیٰ کے روبرو عرض کر چکے بلکہ خود حق تعالیٰ کی طرف سے اسکا القاب گواہ
 چنانچہ کنز العمال میں مسند امام احمد اور دارمی اور ابن راہویہ و عیاض
 اور ابویعلیٰ اور ابو عوانہ اور صحیح بن حبان وغیرہ کتب حدیث سے ایک روایت
 طویل ابو بکر صدیقؓ سے منقول ہے جہین اسکی تصریح ہے فیفتح اللہ علیہ الرحمہ
 شکیالہم یفتحہ علی بشر قط فیقول امی رب خلقتنی سید ولد آدم ولا فخر الحدیث
 لینے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت کی اجازت لینے کا قصد فرمائیے
 اسوقت حق تعالیٰ ایک ایسی دعا کا الہام حضرت کو فرمایگا کہ کسی کو وہ الہام
 نہ ہوا ہو عرض کریں گے اے رب تو نے مجھے سردار بنی آدم کا پیدا کیا اور
 کچھ فخر نہیں وغیرہ وغیرہ۔ اس سے اور ایک بات معلوم ہوئی کہ سیادت حضرت
 کی تخلیق ہی کے وقت ملحوظ تھی۔ جو لفظ خلقتنی سے ظاہر ہے۔ پھر اس سیادت کا
 کون انکار کر سکے۔ **الحاصل** لفظ سید نام سے چونکہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ذات کی تعظیم مقصود ہے جو فیضِ قطعی سے ثابت ہے کما قال تعالیٰ
 لَمْ يَجْعَلْ رُوحَهُ وَ تَوْحِيدَهُ اَوْ سِینَ کسی مسلمان کو کلام کی گنجائش نہیں۔ بطیفیل
 حضرت کے اس شخص کی تعظیم کی ضرورت ہے جس کا نام محمد ہو جیسا کہ حدیث
 میں وارد ہے عن ابی رافع قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمیت محمداً

فلا تضرہ ولا تخرمہ رواہ البزار ترجمہ روایت ہے ابی رافع سے کہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم کسی کا نام محمد رکھو تو اسکو مت مارو
اور مت محروم کرو انتہی۔ وعن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا سمیتم الولد محمدا فاکرمہ وادسوالہ فی المجلس ولا تقحوالہ وچاہا خط ترجمہ
روایت ہے علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب
تم کسی لڑکے کا نام محمد رکھو تو اسکی بزرگی کرو اور مجلس میں اس کے لئے
جائے کشادہ کرو اور مت کرو اسکی مذمت اور تو بہن انتہی وعن جابر

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمیتم محمدا فلا تحنیوہ ولا تخرمہ و
لقبحہ بورک فی محمد و فی بیت فیہ محمد و مجلس فیہ محمد رواہ الدیلمی ترجمہ
جابر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم کسی کا نام محمد رکھو تو
اسکو بے نصیب اور محروم مت کرو برکت دی گئی ہے محمد میں اور اس گھر

میں جس میں محمد ہوا اور جس مجلس میں محمد ہو انتہی وعن انس قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سمون محمد اثم تسبونہ رواہ عبد بن حمید ترجمہ روایت ہے
انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم لوگ نام محمد
رکھتے ہو پھر اس شخص کو گالیان دیتے ہو وعن انس قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سمون اولادکم محمد اثم تلغونہم البزاع ترجمہ روایت ہے
انس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم اپنی اولاد کا نام محمد رکھو
پھر ان پر لعنت کرتے ہو انتہی یہ پانچوں روایتیں کنز العمال میں ہیں۔
الحاصل ان روایتوں سے ثابت ہے کہ علاوہ نام مبارک کی بزرگی کے

بس شخص کا وہ نام رکھا جائے اوس شخص کی بزرگی اور اوس سے ادب کرنا
 ضرور ہو جاتا ہے۔ اب بظاہر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ اوس نام والے کی
 بزرگی کیون کیجائے اگر نام کی توہین کا لحاظ ہے تو صرف نام لیکر بدگوئی کرنا
 ممنوع ہوتا تاکہ ایہام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہو جیسا کہ عمرؓ کے ارشاد
 معلوم ہوتا ہے عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال نظر عمر بن الخطاب الی ابی عبد الحمید
 وکان اسمہ محمدًا ورجل یقول لہ فعل اللہ بک وفعل وجعل سبہ فقال عند ذلک
 یا ابن زید اذن منی الا اری محمدًا سب بک واللہ لا تدعی محمدًا ادمت حیا
 وسماء عبد الرحمن ثم ارسل الی بنی طلحہ وسم یومئذ سبعة واکبر ہم وسمید ہم محمد
 بن طلحہ فاراد ان یغیر اسمہ فقال محمد بن طلحہ یا امیر المؤمنین انشدک اللہ ان
 سمائی محمد الا محمد فقال عمر قوموا فلا سبیل الی شی سماء محمد صلی اللہ علیہ وسلم ابن
 سعد حم و ابو نعیم فی المعرفہ ذکرہ فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے عبد الرحمن
 بن ابی لیلی سے عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ ایک شخص ابی عبد الرحمن کو جبنا
 نام محمد تھا سخت ست کھ رہا ہے او کو اپنے نزدیک بلایا اور فرمایا کہ میں
 دیکھتا ہوں کہ محمد تمہاری وجہ سے گالیان دے جاتے ہیں قسم ہے خدا تعالیٰ
 کی آج سے تم بنام محمد کبھی نہ پکارے جاؤ گے اور او کا نام عبد الرحمن رکھ دیا
 پھر فرزند ان طلحہ کو بلوایا بنین بڑے فرزند کا نام محمد تھا اس غرض سے
 کہ او کا بھی نام بدل دین محمد بن ابی طلحہ نے کہا کہ خدا کے لئے آپ یہ کیا کرتے ہو
 نو و محمد صلی اللہ علیہ وسلم تے میرا نام محمد رکھا ہے فرمایا جب حضرت نے یہ
 نام رکھا ہے تو اوس کے بدلنے کی کوئی سبیل نہیں اور او کو اجازت تھی

اگرچہ بنیائے اس شخص پر ہے کہ وہ ایک شخص ہے جس کا نام محمد بن ابی بکر ہے۔
 مگر اصل واقعہ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس شخص نے نام لیکر گالیان نہیں بن
 حسین شائبہ توہین نام کا ہوتا اس نے تو خطاب کر کے فعل اللہ بک فعل
 کہا تھا نہ یہ کہ فعل اللہ بکھر و فعل اگر با و ہوا و انکی حضور صری کے نام لیکر یہ کہتا
 تو عمر رضی اللہ عنہ بے سزا دے اور سکو کبھی نہ چھوڑتے بہر حال عمر رضی اللہ عنہ
 بھی ملال جو ہوا اس شخص ہی کی توہین سے ہوا اور مذکورہ احادیث سے
 بھی ثابت ہے کہ اس نام واسلے کی تعظیم و توقیر چاہئے کیونکہ اسکو مجلس میں
 کشادہ ہنکھ وینا اور محروم نہ کرنا ذات سے متعلق ہے نام سے ان امور کو جو
 تعلق نہیں۔ نہیں معلوم اس قدر شرافت اس شخص کی ذات میں کہاں ہو گئی
 کیونکہ کوئی ایسی چیز نہیں کہ ذات میں سرایت کر جائے وہ تو ایک لفظ ہے
 جو زبان پر جاری ہوتا ہے مسمی سے اسکو کیا علاقہ پہ اس نام کی شرافت عقلاً
 ثابت ہونا دشوار ہے جب خود اس نام کی شرافت ثابت نہ ہو سکے تو دوسرے شخص
 اس نام کی وجہ سے کیونکر مشرف و اکرم ہو سکے گا۔ مگر چونکہ اسباب میں صراحت
 حدیثین وارد ہو گئیں تو اہل ایمان سے پہر یہ کب ہو سکتا ہے کہ ارشاد کے
 مقابلہ میں عقل کی سنیں ایمان تو اسی کا نام ہے کہ جو کچھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا اسکو مان لیا پہر اگر وہ مطابق عقل کے بھی ہو تو نہا در نہ عقل کو اس
 ارشاد کے آگے قربان کر دیا۔ غرض کہ کسی چیز پر متبرک نام آنے کی وجہ سے
 اسکا کرم ہونا شارع علیہ السلام کے ارشاد سے ثابت ہے اب نام مبارک
 کی برکت کو دیکھئے و فی الحکمتہ لابی نعیم عن وہب بن منبہ قال کان جل جلالہ

ماتہ سنتہ امی فی بنی اسرائیل ثم مات فاخذ وہ فالقوہ فی منزلیۃ فاوحی اللہ تعالیٰ
 الی موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان اخرجہ فصل علیہ قال یا رب ان بنی اسرائیل
 شہدوا انہ عصاک ماتہ سنتہ فاوحی اللہ الیہ بکذا الا انہ کان کلما انشر التورۃ
 ونظر الی اسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ ووضعه علی عینیہ فشکرت لہ ذلک
 وغفرت لہ وزوجتہ سبعین عوراً انتہی ذکرہ فی سیر الجلیسی ترجمہ دہب بن
 منبہ سے روایت ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص نہایت گناہگار تھا
 جس نے سو برس تک حق تعالیٰ کی نافرمانی کی جب اسکا انتقال ہوا تو
 اسکو لوگوں نے کسی منزلیۃ میں پہنکدیا جہاں سجاست ڈالی جاتی تھی۔
 ساتھ ہی موسیٰ علیہ السلام پر وحی آئی کہ اس شخص کو دہان سے نکال لاؤ
 اور اس پر ناز پڑ ہو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے رب بنی اسرائیل
 گواہی دیتے ہیں کہ وہ شخص سو برس تک تیری نافرمانی کرتا رہا۔ ارشاد ہوا
 یہ سچ ہے لیکن اسکی عادت تھی کہ جب تورات کو کہوتا اور محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے نام کو دیکھتا تو بوسہ دیکر اسکو آنکھوں پر رکھ لیا کرتا تھا
 میں نے اسکی شکستگزاری کی اور اسکو بخش دیا۔ اور نہ شرخوین اس کے
 نکاح میں دین انتہی۔ اب یہاں کس کس چیز کا بیان کیا جائے اگر اون بزرگوں
 کی بیباکی کو دیکھئے تو موسیٰ علیہ السلام کے سے بنی کے وقت میں عجم بھر
 نافرمانی کر کے ایمان سلامت لیجانا بغیر کسی تائید باطنی کے ایک امر خطرناک
 اور اگر خوش اعتقاد می کو سوچئے تو باوجود اس ظاہری بیگانگی اور معاصی
 کبھی یہ خیال نہ کیا کہ ایسے علون کے ساتھ اس قسم کے ادب سے کیا ہوگا

اور اگر سابقہ ازلی کی طرف نظر پڑ جائے تو کیسا مقبول ذریعہ قائم کیا گیا کہ سو برس کے گناہ ایک طرف رکھے رہے اور اس سے وہ کام نکال لایا گیا کہ تمام عمر کی جان فحشانی سے نکلنا دشوار ہو۔ اگر اس ادب کی وقعت کا خیال کیا جائے تو حق تعالیٰ کو غضب میں لانیوالے عمر بہر کے اعمال پرینقت کر کے سب کو بخشوالینا اسی کا کام تھا۔ غرض کہ جب ادب کا یہ رتبہ ہو کہ گزشتہ امت والوں کو اس خوبی کے ساتھ سرفراز کرادے تو ہم خاص غلاموں کو اس سے کس قدر توقع رکھنا چاہئے۔ اسپر بھی اگر ہم نام مبارک کو دیکھ کر اور سن کر کبھی بوسہ نہ لیں تو اتنا تو ضرور چاہئے کہ حق تعالیٰ سے اس کی توفیق طلب کیا کریں۔ اگر فضل الہی شامل ہوا اور ہم لوگ حضرت کا نام مبارک سن کر تقبیل کیا کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ برکات داریں گے مستحق ہو سکتے ہیں چونکہ یہ مسئلہ اس زمانہ میں مختلف فیہ ہو رہا ہے اسلئے کسی قدر اس میں بحث کیجاتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ امید ہے کہ اہل انصاف کو اس سے خطا و فریب نصیب ہوگا۔ تفسیر روح البیان میں ہستانی کی شرح کبیر اور محیط۔ اور الفتاویٰ وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ جب موزن اشہدان محمد رسول اللہ کہے تو سننے والے کو مستحب ہے کہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام یا رسول اللہ کہے اور دوسرے بار میں انگوٹھوں کے ناخن آنکھوں پر رکھے اور قرۃ عینی یا رسول اللہ کہہ کر دعا پڑھے اللہم متعنی بالسمع والبصر۔ اور محیط میں لکھا ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام پاک موزن سے سن کر انگوٹھوں کے ناخن اپنے آنکھوں پر رکھے اور مضمرات میں لکھا ہے کہ آدم علیہ السلام

جنت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کے مشتاق ہوئے حق تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے جلال کو انکے دونوں ابہام کے ناخنوں میں جلوہ کر فرمایا انہوں نے اوپر بوسہ دیکر اپنی آنکھوں پر ہلا پس یہ سنت انکی اولاد میں جاری ہوئی۔ پھر جب جبریل علیہ السلام نے یہ قصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا فرمایا حضرت نے جو شخص اذان میں میرا نام سنے اور انگوٹھوں پر بوسہ دیکر اپنی آنکھوں پر ملے تو کبھی اندھا نہ ہوگا۔ پوری عبارت تفسیر روح البیان کی یہ ہے قال القہستانی

فی شرح البکیر نقل عن کنز العباد اعلم انہ یحب ان یقال عند سماع الاذان

من الشہادۃ الثانیۃ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ وعند سماع الثانیۃ قرۃ

عینی بک یا رسول اللہ ثم یقال اللهم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع ظفر الالبان

علی العینین فانہ صلی اللہ علیہ وسلم کیون قائد لہ الی الختہ انتہی (قال بعضهم)

نشت ابہامین بر چشم مالیدہ این دعا بخواند۔ اللهم متعنی الخ و در صلوات

نجی فرمود کہ ناخن ہر دو ابہام را بر چشم نہد بطریق وضع نہ بطریق مد و محیط

آوردہ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بہ مسجد درآمد و نزدیک ستون نشست

و صدیق رضی اللہ عنہ در برابران حضرت نشستہ بود بلال رضی اللہ عنہ

برخواست و باذان اشتغال فرمود چون گفت اسہدان محمد رسول اللہ اکبر

رضی اللہ عنہ ہر دو ناخن ابہامین خود را بر ہر دو چشم خود نہادہ گفت قرۃ عینی

بک یا رسول اللہ چون بلال رضی اللہ عنہ فارغ شد حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم

فرمود کہ یا ابابکر ہر کہ بکند چنین کہ تو کردی خدا یا مرز و گنابان جدید و قدیم

اور اگر بعد بوده باشد و گرنه بخلاف حضرت شیخ امام ابو طالب محمد بن علی المکی
 رفع الله درجه در قوت القلوب روایت کرده از این عینیہ رحمہ اللہ کہ حضرت
 پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام بمجد در آمد و رو بہ محرم و بعد از آن کہ نماز جمعه
 ادا فرموده بود نزدیک اسطوانہ قرار گرفت و ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بنظر
 ابہا میں چشم خود را مسح کرد و گفت قرۃ عینی بک یا رسول اللہ و چون بلال
 رضی اللہ عنہ را از اذان فراغت روی نمود حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمودہ کہ اے ابابکر ہر کہ بگوید آنچه تو گفتی از روی شوق ببقائے من
 و بکند آنچه تو کردی خداے در گذار و گناہان دیر آنچه باشد نو و کہن خطا و
 عمد نہان و آشکارا و من در خواستگیم حرام و میرا و در مضمرات برین وجہ
 نقل کردہ۔ فی قصص الانبیاء و غیرہ ان آدم علیہ السلام اشتاق الی لقاء
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم حین کان فی الجنۃ فاوحی اللہ تعالیٰ الیہ ہو من صلبک
 ویظهر فی آخر الزمان فقال لقاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم حین کان فی الجنۃ
 فاوحی اللہ تعالیٰ الیہ فجعل اللہ النور المحمدي فی اصبعہ البستجۃ من یدہ الیمنی
 فسج ذلک النور فلذلک سمیت تلک الاصبع مسبحۃ کما فی الروض الفائق
 او اظهر اللہ تعالیٰ جمال حبیبہ فی صفاء ظفری ابہامیہ مثل المرآۃ فقبل آدم
 ظفری ابہامیہ مسح علی عینیہ فصارا صلا الذریۃ فلما اخبر جبریل النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم بہذہ القصۃ قال علیہ السلام من سمع اسمی فی الاذان فقبل
 ظفری ابہامیہ مسح علی عینیہ لم یعمدا قال الامام السخاوی فی المقاصد الحسنۃ
 ان ہذا الحدیث لم یصح فی المرفوع والمرفوع من الحدیث ہو ما اخبر الصحابی عن

قول رسول اللہ علیہ السلام و فی شرح الیما فی دیکرہ تقبیل الظفرین و وضعها علی
 العینین لانه یرد فیہ حدیث الذی فیہ لیسین صحیح انتہی - یقول الفقیر قد صرح
 عن العلما بتجوئہ الاخذ بالحديث الضعیف فی العلایات فیکون الحديث المذكور
 غیر مرفوع لا یتلزم ترک العمل بمضمونه وقد اصاب القہستانی فی القول باستحباب
 و کفانا کلام الامام المکی فی کتابہ فانہ قد شهد الشیخ السہروردی رحمہ فی
 عوارث المعارف بوفور علمہ و کثرة حفظہ و قوۃ حالہ و قبل جمیع اوردہ فی کتاب
 قوت القلوب و شد در ارباب الحال فی بیان الحق و ترک الجدل انتہی
 اور امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے مقاصد حسنہ میں لکھا ہے حدیث صحیح العینین
 بباطن انملکتی السبائتین بعد تقبیلہما عند سماع قول الموزن اشہدان محمد
 رسول اللہ مع قولہ اشہدان محمد عبدہ و رسولہ رضیت باللہ یاوہا لاسلام
 ویناد بحمدہ صلی اللہ علیہ وسلم نبیا ذکرہ الدلیلی فی الفردوس من حدیث
 ابی بکر الصدیق انہ لما سمع قول الموزن اشہدان محمد رسول اللہ قال ہذا و
 قبل باطن الاصلین السبائتین مسح عینیہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم من فعل
 مثل ما فعل خلیل فقد حلت علیہ ثفاعتی ولا یصح و کذا انا اوردہ ابو العباس
 احمد بن ابی بکر الرداد الیما فی المنصوٹ فی کتابہ موجبات الرحمة و عزائم المنفرة
 بسند فیہ مجاہیل مع القطعا عن الخضر علیہ السلام انہ من قال حین یسمع
 الموزن یقول اشہدان محمد رسول اللہ مرحبا بجمیعی و ثرة عینی محمد بن عبد اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ثم یقبل ابیما ینیہ و یقبلہما علی عینیہ لم یرزدا بدارتہم رومی
 بسند فیہ من لم اعرفہ عن اخیه الفقیہ محمد بن البابا فیما حکی عن نفسہ انہ حیث

يسمع فوقعت منه حصاة في عينه واعياه خروجا والمته اشد الالم وانه لما سمع
 الموزن يقول اشهد ان محمدا رسول الله قال ذلك فخرجت الحصاة من
 قال الرود و هذا السير في جنب فضائل الرسول صلى الله عليه وسلم وحكي
 الشمس محمد بن صالح المدني امامها وخطيبها في تاريخه عن المجد اعدا القداماء
 من المصريين انه سمعه يقول من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم اذا سمع
 ذكره في الاذان وجمع اصبعيه المسجدة والابهام وقبلها مسح بها عينيه
 لم يربدا بدا قال ابن صالح وسمعت ذلك ايضا من الفقيه محمد بن الرزدي
 عن بعض شيوخ العراق او الحزم - انه يقول عند ما مسح عينه صلى الله عليه
 يا سيدي يا رسول الله يا حبيب قلبي ويا نور بصري ويا قرّة عيني وقال لي
 كل منها منذ فعلته لم تر يد عيني قال ابن صالح وانا والله الحمد والشكر منذ سمعته
 منها استعملته فلم تر يد عيني وارجوان فافيتها دوم واني اسلم من العمى انشأ الله
 قال دروي عن الفقيه محمد بن سعيد النخولاني قال اخبرني الفقيه العالم ابو الحسن
 علي بن محمد بن حديد الحسيني اخبرني الفقيه الزاهد البلكالي عن الحسن عليه السلام
 انه قال من قال حين يسمع الموزن يقول اشهد ان محمدا رسول الله وخبائمه
 وقرّة عيني محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ويقبل ابهاميه ويجعلها على
 عينيه لم يعم ولم يربد وقال الطائوسي انه سمع من الشمس محمد بن ابي نصر البخاري
 خواجه حديث من قبل عند سماعه من الموزن كلمة الشهادة ظفري ابهاميه وسهما
 على عينيه وقال عند المس اللهم افظ حدقتي ونورها ببركة حدقتي محمد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ونورها لم يعم ولا يصح في المرفوع من كل هذا شي استغنى

ترجمہ روایت کی دلیلی رج نے فردوس میں کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 موزن سے اشہدان محمد رسول اللہ سننے کو کہتے اشہدان محمد عبدہ و رسولہ
 رضیت اللہ ربا و بالاسلام دینا و محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیا اور بوسہ دیتے
 کلمہ کی انگلیوں کے باطن پر اور ملتے انکو اپنی آنکھوں پر اور کہا انہوں
 نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی کرے جیسا کہ کیا
 خلیل نے میرے ثوابت ہوگی اوس کے لئے شفاعت میری۔ لیکن یہ حدیث
 درجہ صحت کو نہیں پہنچتی اور ایسا ہی روایت جسکو ابو العباس احمد
 بن ابی بکر الرداد الیامانی نے کتاب موجبات الرحمة و عزائم المنفرة میں حضرت
 علیہ السلام سے ذکر کیا ہے کہ جو شخص موزن سے اشہدان محمد رسول اللہ
 سکر مجاہد بھی و قرۃ عینی محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہے پھر بوسہ دے
 انگوٹھوں پر اپنے اور کہے انکو آنکھوں پر تو اسکی آنکھوں میں رمد کی بیماری
 کبھی نہوگی۔ اس حدیث کی روایت میں بعض مجاہدین ہیں اور انقطاع بھی ہے
 پھر روایت کی ابو العباس رج نے اپنے بھائی فقیہ محمد بن الباہا سے کہ کجا
 سخت ہوا چلی جس سے ایک کنکری اون کی آنکھ میں گری بہتیرا اسکو نکالا
 نہ نکلی اور شدت سے آنکھ میں درد ہونے لگا جب موزن سے اشہدان محمد
 رسول اللہ حدیث مذکور پر عمل کیا فوراً آنکھ سے کنکری نکل پڑی رداد
 کہتے ہیں کہ یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضیلتوں کے مقابلہ میں
 بہت کم ہے۔ اور شمس محمد بن صالح مدنی اپنی تاریخ میں مجدج سے جو حدیث
 مصرعین سے ہیں حکایت کرتے ہیں کہ جو شخص نام مبارک آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کا اذان میں شکر و درود پڑھے اور انگشتان شہادت اور انگلوٹھونکو
 جمع کر کے اون پر بوسہ دے پھر ملے دونوں آنکھوں پر تو مرضِ رمیدین کبھی
 مبتلا نہ ہوگا۔ ابن صالح مذکور کہتے ہیں کہ فقیہ محمد بن الرزندی سے بھی میں نے
 ایسا ہی سنا ہے لیکن وہ روایت کرتے تھے بعض شیوخ عراق سے کہ
 آنکھوں پر انگلوٹھے ملنے کے وقت کہتے تھے یا سیدی یا رسول اللہ یا حبیب
 قلبی و یا نور بصری و یا قرۃ عینی ابن صالح کہتے ہیں کہ وہ دونوں شیخ کہتے تھے
 کہ جب سے ہم نے یہ شروع کیا ہے کبھی ہمیں آشوب چشم نہوا اور الحمد للہ
 جب سے میں نے سنا ہے میرا بھی عمل ادب جاری ہے اور مجھے بھی کبھی
 آشوب چشم نہوا۔ **الحاصل** دین میں ادب کی نہایت ضرورت ہے۔ اور
 جس کسی کی طبیعت میں گستاخی اور بے ادبی ہو ضرور ہے کہ تین ہین اسکے
 کچھ نہ کچھ علت ہوگی۔ سبب اسکا یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب شیطان نے
 آدم علیہ السلام کے مقابلہ میں گستاخانہ اناخیر منہ کہا اور ابدالاباد کے لئے
 مردود بارگاہ کبریائی ٹھہرا او سیوقت سے آدمیوں کی عداوت اوس کے
 دل میں جمی اور اونکی خرابی کے درپے ہوا کما قال **وَلَا تُؤْمِنُ أَجْمَعِينَ** کا لفظ
 اقسام کی تدابیر سوچیں مگر اس غرض کو پوری کرنے میں اوس سے بہتر
 کونسی تدبیر ہو سکتی تھی جس کا تجربہ خود اوسی کی ذات پر ہو چکا تھا۔ یعنی
 دعویٰ انانیت اور ہمہ سری بزرگان دین۔ جب دیکھا کہ گستاخی اور بے ادبی
 کو مردود بنانے میں نہایت درجہ کا اثر اور کمال ہے اس لئے **إِنَّ أَنْتُمْ**
لَا تَشْعُرُونَ لکنا کی عام تعلیم شروع کر دی چنانچہ ہر زمانہ کے کفار انبیاء علیہم السلام

کے مقابلہ میں بھی کہا گئے اب اس کلام کو دیکھیے تو اس میں بھی وہی بات ہے
 جو انا خیر منہ میں تھی۔ اور اگر کسی قدر فرق ہے تو وہ بھی سیوق نہیں کیونکہ
 تابع و متبع کی ہمتوں میں اتنا فرق ضرور ہے جس پر تفاوت درجات و درجہ کا
 مرتب ہو۔ غرض کہ انبیاء علیہم السلام نے ہر ارہام معجزہ دیکھائے مگر کفار
 کے دلوں میں ادنیٰ عظمت اوس نے جننے ندی پہر جن لوگوں نے ادنیٰ
 عظمت کو مان لیا اور مسلمان ہوئے اوس سے کسی قدر اوسکو مایوسی ہوئی
 کیونکہ اوس سے تو وہ بیباکی نہیں ہو سکتی تھی جو کفار سے ظہور میں آئی۔
 یہاں اس فکر کی ضرورت ہوئی کہ کوئی ایسی چیز دکھائی جائے جو دین میں بھی
 محمود ہو آخر یہ سوچا کہ راست گوئی کے پردہ میں یہ مطلب حاصل ہو سکتا ہو
 بس یہاں سے دروازہ بے ادبی کا کھول دیا۔ اب کیسی ہی ناشائستہ
 بات کیوں نہ ہو اس لباس میں آراستہ کر کے احمقوں کے فہم میں ڈال دیتا
 اور کچھ ایسا بے وقوف بنا دیتا ہے کہ راست گوئی کی دہن میں نہ اؤلو کسی
 بزرگ کی حرمت و توقیر کا خیال رہتا ہے نہ اپنے انجام کا اندیشہ چنانچہ کسی
 بیوقوف نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ جو یہ مال پہنتے
 ہیں اوس میں عدل و انصاف کیجئے چنانچہ بخاری شریف میں ہے عن ابی
 سعید الخدری رضی اللہ عنہ انہ قال بینما نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وہم یقیم قما اذا تاہ ذوالخویصرۃ وہو رجل من بنی تمیم فقال یا رسول اللہ
 اعدل فقال ویلک ومن یعدل اذا لم اعدل قد جئت وخسرت ان لم
 اکن اعدل فقال عمر یا رسول اللہ انک انک لی فیہ فاحرب عنقہ فقال دعہ

فان له اصحابا يحضرون مع صلواتهم و صلواتهم مع صلواتهم و صلواتهم مع صلواتهم
 لما يجاوزون اقليمهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ينظر الى نضله
 فلا يوجد فيه شئ ثم ينظر الى رصافه فلا يوجد فيه شئ ثم ينظر الى نصيته و يدرجه
 فلا يوجد فيه شئ ثم ينظر الى قدوه فلا يوجد فيه شئ قد سبق الفرض و الدائم
 رجل اسود احدى عضديه مثل ثدى المرأة او مثل البضعة تدور و تدور
 حين فرقة من الناس قال ابو سعيد فاشهد انى سمعت هذا الحديث من النبي
 صلى الله عليه وسلم و اشهد ان علي بن ابى طالب قال لهم و انما جاءه نبي
 الرجل فالتمس فاني به حتى نظرت اليه على نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذي
 ترجمه روايت ہے ابو سعيد خدری سے کہ ایک بار ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے اور حضرت کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے کہ
 ذوالنخيرة آیا جو قبیلہ بنی تمیم سے تھا اور کہا یا رسول اللہ عدل کیے حضرت نے
 فرمایا تیری خرابی ہو جب میں ہی عدل نہ کروں تو پہر کون کریگا اور جب
 میں نے عدل نہ کیا تو تو محروم اور بے نصیب ہو گیا۔ عمرؓ نے عرض کی
 یا رسول اللہ حکم دیجئے کہ اسکی گردن ماروں۔ فرمایا جانے دو۔ اوسکے
 رفقا ایسے لوگ ہیں کہ انکی نماز اور روزوں کے مقابلہ میں تم لوگ اپنی نماز
 و روزوں کو حقیر سمجھو گے۔ وہ قرآن پڑھیں گے لاکھوں اور ان کے گلے کے
 نیچے نہ اترے گا وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر ٹکڑے نکل جاتا ہے
 کہ باوجودیکہ اوس جانور کے پیٹ کی الایش و فون میں سے پار ہوتا ہے
 مگر نہ اوس کے پچان میں کچھ لگا ہوتا ہے۔ نہ اوس کے بدن میں جس سے

پیکان باندھا جاتا ہے۔ نہ لکڑی مین نہ پر مین۔ نشانی اذکی یہ ہے کہ اونمیں
 ایک شخص سیہ فام ہوگا جسکی ایک بازو مثل عورت کی پستان کے امثل
 گوشت پارہ کے حرکت کرتی ہوگی۔ وہ لوگ اسوقت بھلیں گے۔ جب کہ گنہ
 تفرقہ ہوگا۔ ابوسعیدؓ کہتے ہیں کہ مین گواہی دیتا ہوں کہ اس حدیث کو مینے
 خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اور یہ بھی گواہی دیتا ہوں
 کہ علی کرم اللہ وجہہ نے اون لوگوں کو قتل کیا اور مین بھی علیؓ کے ساتھ تھا
 انہوں نے بعد فتح کے حکم کیا کہ اس شخص کی تلاش کیجائے جسکی خبر حضرت
 نے دی تھی چنانچہ جب اسکی لاش لائی گئی دیکھا مین کہ جہنمی نشانیاں
 اسکی حضرت نے کہی تھیں سب اوسمیں موجود تھیں انتھی اسکا
 شیطان نے اس احمق کے ذہن مین یہی جایا کہ عدل بیشک عمدہ شے ہے
 اگر صاف صاف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارہ مین کہہ دیا جاوے
 تو کیا مضائقہ۔ اس بیوقوف نے یہ نہ خیال کیا کہ بات تو چھوٹی ہے۔ مگر
 بہ نسبت شان نبوی کتنی بڑی بے ادبی ہوگی اور انجام اوسکا کیا ہوگا چنانچہ
 اسی بے ادبی پر واجب القتل ہو گیا تھا مگر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو منظور تھا کہ علی کرم اللہ وجہہ کے ہاتھ سے اپنے تمام ہم مشربوں کے ساتھ
 مارا جائے اسلئے باوجود عمر کی درخواست کے اسوقت اغواض فرمایا چنانچہ
 اس حدیث سے ظاہر ہے عن نبیط بن شریط قال لما فرغ من قتال اهل النہر و
 قال قتلوا القتلی فقبلنا ہم حتی خرج فی آخر ہم رجل اسود علی کتفہ مثل
 حلۃ الندی فقال علی اللہ اکبر واللہ ما کذبت ولا کذبت کنت مع البنی

صلی اللہ علیہ وسلم وقد قسم فیما فجار ہذا فقال یا محمد اعدل فواللہ ما عدت منذ لیسوا
 فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلک انک ومن یعدل علیک اذا لم اعدل
 فقال عمر بن الخطاب یا رسول اللہ الا قتلتہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 لا اعدہ فان لم یقتلہ فقال صدق اللہ خط کذا فی کنز العمال ترجمہ داتا
 ہے بنیٹا بن شریط سے کہ جب فارغ ہوئے علیؑ اہل نہروان کے قتل سے
 کہا کشتون میں اوس شخص کو تلاش کرو جب ہنسنے خوب دہڑیڈا تو سب کے
 آخرین ایک شخص سیہ نام نکلا جسکی شانہ پر ایک گوشت پارہ مثل سرپٹان
 کے تھا یہ دیکھتے ہی علیؑ نے کہا اللہ اکبر قسم ہے خدا کی نہ مجھے جھوٹی خبر
 دیگئی نہ میں اوس کا مرگب ہوا ایک بار ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 تھے اور حضرت غنیمت کا مال تقسیم فرما رہے تھے کہ ایک شخص آیا اور کہا ا
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم عدل کیجئے کہ آج آپ نے عدل نہیں کیا حضرت نے فرمایا
 تیری ماں تجھ پر رودی جب میں عدل نہ کروں تو پہر کون عدل کرے گا عمرؓ نے
 عرض کی یا رسول اللہ کیا اسکو قتل نہ کروں فرمایا نہیں چھوڑ دو اسکو قتل
 کر نیوالے کوئی اور شخص ہیں۔ علیؑ نے یہ کہہ کر کہا صدق اللہ انتھے۔
 اس حدیث سے ظاہر ہے کہ سب سے پہلے وہی شخص قتل کیا گیا اس لئے
 کہ اوسکی لاش سب لاشوں کے نیچے تھی۔ اب دیکھئے کہ اوس ایک گستاخی
 نے اوس شخص کو کہاں پہنچا دیا اور وہ کثرت عبادت اور ریاضت اوسکی
 کس کام پر آئی جسکی تصریح اس حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ قال اتی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذنا نیر فجعل یقسم ہا وعندہ رجل اسود مظلوم

الشعر علیہ تربان ابیضان بین عینیہ اثر السجود وکان یتعرض لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یعطہ فاما ہ فعرض من قبل وجہہ فلم یعطہ واما ہ من قبل یمینہ فلم یعطہ شیناً ثم اما ہ من قبل شمالہ فلم یعطہ شیناً ثم اما ہ من خلفہ فلم یعطہ شیناً فقال یا محمد اعدت منذ الیوم فی القسمۃ فغضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غضباً شديداً ثم قال واللہ لا تجدون احداً عدل علیکم منی ثلاث مرات ثم قال تخرج علیکم رجال من قبل المشرق کان ہما منہم ہذا یقرؤن القرآن لا یجادون تراقیم یمرقون من اللہ لما یمرق السهم من الرمیۃ ثم لا یعودون الیہ و وضع یدہ علی صدرہ سباً الخلیق لا یزالون یمرجون آخرہم مع المسیح الدجال فاذا ارکبتموہم فاقتلوہم ثلاثا مسلم نشر الخلق واخلیقۃ یقولوا ثلاثا حمرن و ابن جریر طب ک کذا فی کنز العمال۔
 ترجمہ روایت ہے ابی برزہ سے کہ کہیں سے دینار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آگئے تھے اوکو تقسیم فرمانا شروع کیا اور حضرت کے پاس ایک شخص سیہ فام تھا سر کے بال کترا یا ہوا اور سفید کپڑے پہنا ہوا جس کے دونوں آنکھوں کے بیچ میں اثر سجدہ کا نمایان تھا چاہتا تھا کہ حضرت کچھ عنایت فرمائیں مگر کچھ نہ دیا۔ رد بردا کر سوال کیا کچھ عنایت نہ فرمایا واپس نے طرف سے آکر سوال کیا جب بھی کچھ نہ ملا بائیں طرف سے آکر مانگا کچھ نہ ملا پیچھے سے آکر سوال کیا جب بھی کچھ نہ پایا کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آج آپ نے تقسیم میں عدل نہ کیا حضرت اس بات سے نہایت خفا ہوئے اور شدت غضب میں تین بار فرمایا خدا کی قسم مجھ سے زیادہ عدل کر نیوا لا تم کسی کو نہ باؤ گے پھر فرمایا یہ ادن لوگون سے ہے جو تم پر مشرق کے طرف سے ٹھیک گئے وہ قرآن

پڑھیں گے لیکن وہ ان کے گلوں سے نیچے نہ اترے گا وہ دین سے ایسے کل تباہ
 جیسا کہ تیر شکار سے نکل جاتا ہے پھر نہ لوٹیں گے دین کی طرف اور حضرت
 نے دست مبارک سینہ پر رکھ کر فرمایا نشانی اونکی یہ ہے کہ سر کے بال منڈوایا
 کریں گے۔ ہمیشہ وہ لوگ نکلتے رہیں گے یہاں تک کہ آخر دجال کے ساتھ ہونگے
 پھر تین بار فرمایا کہ جب تم اونکو دیکھو تو قتل کر ڈالو وہ لوگ تمام مخلوقات سے
 بدترین یہ جملہ تین بار فرمایا روایت کیا اسکو امام احمد اور نسائی اور ابن جریر
 اور طبرانی اور حاکم نے انتہی اس حدیث سے ظاہر ہے کہ وہ شخص نہایت
 عابد تھا کہ کثرت صلوٰۃ سے پیشانی میں اس کے گھٹا پڑ گیا تھا۔ غرض کہ
 ان احادیث میں تامل کریں گے بعد ہر شخص معلوم کر سکتا ہے کہ باوجود کثرت
 عبادت اور ریاضت شاقہ کے وہ شخص اور اس کے ہم خیال جو باقی القتل
 اور بدترین مخلوقات ٹھہرے وجہ اسکی سوائے بے ادبی اور گستاخ طبعی
 کے اور کوئی نہ نکلتے گی۔ اب اس قوم کا حال سنئے جسکی نسبت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بے ادب کے اصحاب فرمایا ہے۔ ابن ابی ریح
 تاریخ کامل میں لکھا ہے کہ ابتدا اس گروہ یعنی خوارج کی یہ ہوئی کہ جب حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ اور معاویہؓ میں بہت سی لڑائیاں ہوئیں طرفین سے ہزار ہا
 صحابہ اور تابعین شہید ہوئے آخر یہ ٹھہرا کہ دونوں طرف سے دستخط معتد
 قرار پائیں جو موافق کتاب و سنت کے کوئی ایسی تدبیر نکالیں کہ لڑائی
 موقوف ہو اور باہمی جھگڑے مٹ جائیں چنانچہ علی کرم اللہ وجہہ کی طرف
 سے ابو موسیٰ عبد اللہ بن قیسؓ اور معاویہؓ کی طرف سے عمر بن عاصؓ قرار

ہوے اور طرفین سے عہد نامہ لکھا گیا۔ پہر اشعث بن قیس اس کا غذ کو لیکر پہر
 قبیلہ میں سنا ما اور اس کا اشتہار دینا شروع کیا جب قبیلہ بنی تمیم میں پہونچی
 عروہ بن اویہ تمیمی نے سکر کہا کہ اللہ کے امر میں آدمیوں کو حکم بناتے ہیں
 سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی حکم نہیں کر سکتا یہ کہراشعث بن قیس کے سوا کسی
 کے جانور کو تلوار ماری اور اسپر سخت جھکڑا ہوا جب علیؑ کو یہ خبر پہونچی
 فرمایا بات تو سچی ہے مگر مقصود اس سے باطل ہے۔ اگر وہ لوگ سکوت کریں
 تو ہم اون پر مصیبت ڈالیں گے اور اگر گفتگو کریں تو اون پر دلیل قائم کرینگے
 اور اگر مقابل ہوں تو ہم اون سے لڑینگے یہ سنتے ہی یزید بن عاصم مجاہد بنی
 اسد کھڑا ہوا اور خطبہ پڑھا جس کا ترجمہ یہ ہے حمد اللہ تعالیٰ کو سزاوار ہے
 جس سے ہم مستغنی نہیں ہو سکتے یا اللہ پناہ مانگتے ہیں ہم تجھ سے کہ اپنے دین
 میں وناست اور کم ہمتی کو عمل میں لا دین کیونکہ اوس میں مدامنت ہے اللہ
 کے امر میں اور ذلت ہے جو اللہ تعالیٰ کے غصہ کی طرف لجاتی ہے۔ اے علیؑ
 کیا ڈراتے ہو تم ہر کوئی قتل سے آگاہ رہو قسم ہے اللہ کی میں امید رکھتا ہوں
 کہ مارینگے ہم تم کو تلوار و مکی دہار سے تب تم جانو گے کہ ہم میں سے کون مستحق
 عذاب ہے پہر وہ اور اس کے بھائی سٹھے اور خواجه کے ساتھ مل گئے اس طرح
 روز بروز جمعیت اونکی بڑھتی چلی ایک روز سب عبداللہ بن وہب ابسی
 کے گھر میں جمع ہوئے اور اس نے خطبہ پڑھا جس میں دنیا کی بے ثباتی اور
 خواہش دنیا کی خرابیاں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ضرورت
 بیان کی۔ پہر کہا کہ اس شہر کے لوگ ظالم ہیں ہمیں ضرور ہے کہ پہاڑوں یا

دوسرے شہروں کے طرف نکل جائیں تاکہ ان گمراہ کرنیوالی بدعتوں سے ہمارا انکار ثابت ہو جائے۔ اوس کے بعد حروفص ابن زبیر کھڑا ہوا اور خطبہ پڑھا کہ لوگو متاع اس دنیا کی بہت تھوڑی ہے اور جدائی اس سے قریب ہے۔ کہیں زینت اور تازگی اوسکی تمہیں اوسی میں مقام کرنے پر آمادہ نہ کرے اور طلب حق اور انکار ظلم سے نہ پھرے اور یہ آیت پڑھی اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِيْنَ هُمْ يُحْسِنُوْنَ یعنی اللہ تعالیٰ متقیوں کے ساتھ ہے۔ اس خطبہ کے بعد حمزہ ابن سنان اسدی نے کہا کہ قوم رای وہی ہے جو تم نے سوچی ہے مگر اب ضرورت اس امر کی ہے کہ ایک شخص مقرر ہو جو متولی تمامی امور کا ہو سکے سب نے زید بن حصین طائی پر اتفاق کیا مگر اوس نے امارت کو قبول نہ کیا۔ پھر حروفص ابن زبیر ریسی رائے قرار پائی اوس نے بھی انکار کیا اسی طرح حمزہ بن سنان اور شریح ابن ادنی عبسی نے بھی انکار کیا۔ پھر سب نے عبد اللہ بن وہب کی طرف رجوع کیا جب اوس نے دیکھا کہ کوئی قبول ہی نہیں کرتا مجبوری قبول کیا اور کہا خدا کی قسم مجھے اس امارت کے قبول کرنے میں مطلقاً خراہش نہ ہو نہیں اور نہ موت سے خوف ہے کہ اوس سے باز رہوں غرض کہ میں نے صرف اللہ کے واسطے قبول کیا ہے اگر اس میں مر جاؤں تو کچھ پروا نہیں۔ پھر شریح ابن ادنی عبسی کے گھر جمع ہوئے۔ اوس مجلس میں ابن وہب نے کہا اب کوئی شہر ایسا دیکھنا چاہئے کہ ہم سب اوس میں جمع ہوں اور اللہ تعالیٰ کا حکم جاری کریں کیونکہ اہل حق اب تمہیں لوگ ہو سب نے بالاتفاق فرما کر

پسند کیا اور روانہ ہو گئے۔ پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اونکو نام لکھا جکا ترجمہ یہ ہے **لِسُوْعِ اللّٰهِ اَلْجَحَنُ اَلْجَحَنُ** لوطرف سے عبد اللہ علی امیر المومنین کے زید بن حصین اور عبد اللہ بن وہب اور ان کے اتباع کو معلوم ہو کہ وہ دو حکم جن کے فیصلہ پر ہم راضی ہوئے تھے انہوں نے کتاب اللہ کے خلاف کیا اور بغیر اللہ کی ہدایت کے اپنی خواہشوں کی پیروی کی۔ جب انہوں نے قرآن و سنت پر عمل نہیں کیا تو اللہ اور اللہ کے رسول اور سب اہل ایمان ان سے بری ہو گئے۔ تم لوگ اس خط کو دیکھتے ہی ہماری طرف چلے آؤ تاکہ ہم اپنے اور تمہارے دشمن کی طرف نکلیں اور اب ہم اپنی اوسی پہلی بات پر پین انتہی۔ اس نام کے جواب میں انہوں نے علی رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ اب تمہارا غضب خدا کے واسطے نہیں ہے اس میں نفاقیت شریک ہے۔ اب بھی اگر اپنے کفر پر گواہی دیتے ہو اور سنئے سرے سے توبہ کرتے ہو تو دیکھا جائے گا ورنہ ہم نے تمکو دور کر دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ خیانت کو نیا اونکو دوست نہیں رکھتا انتہی۔ اب دیکھئے کہ وہ لوگ کیسے بڑے موصد حق کہ جنکے نزدیک آدمی کو حکم بنانا شرک تھا اور بدعت سے انہیں کس قدر منفرد تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شہر کو اس خیال سے کہ بدعتیوں کا شہر چھوڑ دیا اور دنیا کی بے ثباتی اور زہد و تقویٰ کی ترغیب و تحریریں۔ اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا اہتمام۔ اور امارت کے قبول کرنے میں ہر ایک کا غدر و حیلہ وغیرہ وغیرہ یہ سب امور ایسے ہیں کہ جو شخص نے کمال دینداری اور سرگردہ کے گواہی دینے کو مستعد ہو جائے۔ اس سے بڑھ کر کیا ہو کہ خود صحاہ کو

او کی حقانیت کا دھوکا ہوتا تھا جیسا کہ جذبہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے
 عن جذب قال لما فارقت الخوارج عليا خرج في طلبهم وخرجنا معه فانتهيا الى
 عسكر القوم فاذا بهم دوى كدوى النخل من قراءة القرآن واذا فيهم نعتهم
 النقيات واصحاب البرانس فلما رايتهم دخلني من ذلك شدة فتخيت
 فركزت رمحي ونزلت عن فرسي ووضعت برنسي فنشرت عليه درعي واخذت
 بمقود فرسي فسمت اصيلي الى رمحي وانا اقول في صلاتي اللهم انك اقبل هؤلاء
 القوم لك طاعة فاذن لي فيه وان كان معصية فارني براك فانما كذا لك
 اذا قبل علي بن ابي طالب ص على نعتة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاء الى
 قال تعوذ بالله يا جذب من شر السخط فمضت استحي اليه ونزل فقال لم يبق لي
 اقبل رجل فقال يا امير المؤمنين انك حاجة في القوم قال وما ذاك قال قطعوا
 النهر فذهبوا قال ما قطعوه قال سبحان الله ثم جاء آخر فقال قطعوا النهر فذهبوا
 قال ما قطعوه قال سبحان الله ثم جاء آخر فقال قطعوا النهر فذهبوا قال علي
 ما قطعوه ثم جاء آخر فقال قطعوا النهر فذهبوا فقال علي ما قطعوه ولا يقطعوه
 وانه عهد من الله ورسوله ثم ركب فقال لي يا جذب اما انا فابعث اليهم رجلا
 يقرأ المصحف يدعوا الي كتاب ربهم وسنة نبهم فلا يقبل علينا بوجه حتى يرشقوه
 بالنبل يا جذب اما انه لا يقتل منا عشرة ولا ينجو منهم عشرة ثم قال من ياخذ هذا
 المصحف فيمنشي به الى هؤلاء القوم فيدعوهم الي كتاب الله وسنة نبهم وهو
 مقتول وله النجاة فلو سجد الاثاب من بني عامر بن صعصعة فقال له علي خذ هذا
 المصحف اما انك مقتول ولست مقبلا علينا بوجهك حتى يرشقوك بالنبل فخرج

الشباب بالمصحف الى القوام فلما دنا منهم حيث سيمعوا قاموا وشبوا الغنى قبل ان
 يرجع فرماه انسان فاقبل علينا بوجه نقعد فقال علي وذكركم القوم قال جند فقلت
 بكفى هذه ثمانية قبل ان اصلى الظهر واقبل منا عشرة ولا يجانبهم عشرة كما قال
 كذا في كنز العمال ترجمہ روایت ہے جذب سے کہ جب خوارج علیہ ہو گئے
 علی رضی اللہ عنہ اونکی تلاش میں نکلے اور ہم بھی ساتھ تھے جب ہم اون کے
 لشکر کے قریب پہنچے تو ایک شور قرآن شریف پڑھنے کا سنا گیا اور جاتے
 اونکی یہ کہ تہجد بند ہے ہوے اور ٹوپیاں اوڑھے ہوئے یعنی کمال درجہ کے
 زاہد و عابد نظر آتے تھے اور نکاحیہ حال دیکھنے سے تو ادھکا قتال مجہر نہایت
 شاق ہوا اور ایک طرف نیزہ گاڑ کر ٹوپی اور زرہ اوپر لگا دیا۔ اور
 گھوڑے سے اتر کر نیزہ کی طرف نماز پڑھنا شروع کیا۔ اور اوسمیں یہ دعا تھی کہ
 الہی اگر اس قوم کا قتل کرنا میری طاعت ہے تو مجھے اجازت مل جائے اور اگر
 معصیت ہے تو مجھے اس رائے پر اطلاع ہو مہنوز اس سے فارغ ہوا نہ تھا کہ
 علی رضی اللہ عنہ میرے پاس آئے اور کہا اے جذب شہنا رضا مندی سے
 پناہ مانگو میں یہ سنتے ہی اونکی طرف دوڑا اور وہ اتر کر نماز پڑھنے لگے انہیں
 ایک شخص آیا اور کہا یا امیر المومنین کیا آپ کو ادھن لوگوں سے سمجھ حاجت ہو
 فرمایا کیا بات کہا وہ سب نہر سے پار ہو گئی یعنی اب ادھکا تعقب مشکل ہو فرمایا پار نہیں ہو
 اسنے کہا سبحان اللہ پھر دوسرے شخص آیا اور کہا کہ وہ لوگ نہر کے پار اتر گئے فرمایا نہیں کہا سبحان اللہ
 پھر تیسرے شخص آیا ویسا ہی کہا اور وہی جواب پایا پھر چوتھا شخص آیا اور وہی کہا فرمایا
 نہ وہ پار اترے اور نہ اترینگے اس طرف قل کئے جائینگے۔ خدا اور رسول کی طرف سے یہ بات

پھیری ہوئی ہے۔ پہر سوار ہوئے اور فرمایا کہ جذب میں ایک شخص اور انکی طرف
 بیٹھا ہونے قرآن پڑھے اور انکو اون کے رب کی کتاب اور اون کے نبی کی
 سنت کی طرف بلائے دیکھ لینا کہ وہ شخص ہماری طرف متوجہ ہونے لپاے گا
 کہ اسکو تیر دن سے مار لین گے۔ اے جذب ہم میں سے دس شخص نہ مارے
 جائیں گے اور انہیں سے دس آدمی نہ بچیں گے۔ پہر فرمایا کوئی ہو کہ یہ مصحف
 اس قوم کی طرف لیجائے اور انکو اللہ تعالیٰ کی کتاب اور انکے نبی کی
 سنت کی طرف بلائے اور مارا جائے پہر اس کے لئے جنت ہو۔ کسی نے
 جواب ندیا سوائے ایک جوان کے جو نبی عامر سے تھا فرمایا کہ یہ مصحف لیجا
 اور تم لوٹ کر نہ آؤ گے۔ وہ جوان قرآن لیکر انکی طرف روانہ ہوا جب
 ایسے موقع پر پہونچا کہ اسکی آواز اون تک پہونچنے لگی وہ لوگ کہنے لگے
 اور تیر مارنا شروع کیا۔ قبل اسکے کہ وہ لوٹے ایک شخص کا تیرا دیکھ لگا
 وہ جوان تیر کے ٹکٹے ہی ہمارے لشکر کی طرف منہ کیا اور بیٹھ گیا۔ اس وقت
 علی کرم اللہ وجہہ نے حکم دیا کہ اب اس قوم کو لو۔ جذب کہتے ہیں کہ میں نے
 قبل نماز نظر اس ہاتھ سے اٹھ آدھونکو قتل کیا اور جیسا کہ علی رضی اللہ عنہ
 نے فرمایا تھا ویسا ہی ہوا کہ ہمارے دس آدمی شہید نہ ہوئے اور انکے
 دس آدمی نہ بچے روایت کیا اسکو طبرانی نے انتہی دیکھے جذب رضی اللہ
 پر اون کے زہد و عبادت کا کس قدر اثر پڑا کہ انکے ساتھ جنگ
 کرنے میں انکو تردد نہ ہو گیا تھا۔ اگر وہ تمام پیشین گوئیان علی کرم اللہ وجہہ
 کی وقوع میں نہ آتیں معلوم نہیں کہ لال او سکا کیونکر رفع ہوتا۔ باوجودیکہ

قتل کے بعد پہرہوں کے حالات کا سب کو خیال آیا اور یہ فکر ہوئی کہ کہیں بہترین
 مردم ہمارے ہاتھ سے قتل نہ ہوئے ہوں اور اس فکر نے یہاں تک اثر ڈالا
 کہ سب کے سب رونے لگے کما فی کثر العمال عن طارق بن زیاد قال خرجنا
 مع علی الی الخوارج فقتلہم قال اطلبوا فان بنی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نہ
 سیخرج قوم یتکلمون بکلمۃ الحق لایجاذر حلو قوم یخرجون من الحق کما ینخرج السہم
 من الرمیۃ سیماہم ان فیہم رجلاً اسود مخدج فی یدہ شعرات اسود فانظر وا
 ان کان ہو فقد قتلتم شر الناس وان لم یکن فقد قتلتم خیر الناس فبکینا فقال
 اطلبوا فطلبنا فوجدنا الخنج فخرنا بسجودا وخر علی معنا الدورق وابن جریر
 ترجمہ روایت ہے طارق بن زیاد سے کہ نکلے ہم علی کرم اللہ وجہہ کے
 ساتھ خوارج کی طرف اور انکو قتل کیا پہر علی نے فرمایا کہ بنی اللہ علیہم
 نے فرمایا ہے کہ قریب ہے کہ ایک قوم نکلے گی جنکی بات حق ہوگی لیکن
 اون کے حلق سے نیچے وہ بات نہ اترے گی نکل جائیں گے وہ لوگ حق ہو
 جیسا کہ تیر شکار سے نکل جاتا ہے۔ علامت اونکی یہ ہے کہ اونہیں ایک شخص
 سیہ نام ہوگا جس کا ہاتھ ناقص اور اوپر سیاہ بال ہوں گے۔ اسکو دھونڈو
 اگر وہ شخص انہیں ہے تو سمجھ جاؤ کہ تم نے سب آدمیوں سے بدتر لوگوں کو
 مارا اور اگر وہ نہ ملا تو سمجھو کہ سب سے اچھے لوگوں کو تم نے قتل کیا یہ سنگر
 سخت پریشانی ہوئی اور سب رونے لگے فرمایا دھونڈو تو سہی جب خوب
 تلاش کی گئی تو اس شخص کی لاش مل گئی تمام اہل لشکر ماری خوشی کے
 سجدہ شکر میں گرے اور علی نے بھی ہمارے ساتھ سجدہ شکر بجالایا اتہی

اب خیال کرنا چاہئے کہ اس قوم کا تقویٰ اور تیج اور عبادت وزہد کس درجہ
بڑا ہوا تھا کہ بعد قتل کے ان حضرات کو استفد زخوف ہوا ورنہ یہی حضرات
لشکر معاویہ کو برابر قتل کرتے رہے جنہیں ہزار ہا صحابہ و تابعین شریک تھے
پھر کسی روایت میں یہ نہیں دیکھا گیا کہ ان کے قتل میں ایسے متردو ہوئے ہوں
اس قوم کی عبادت کا یہ حال تھا کہ عبداللہ بن عباس کے سے شخص کہتے ہیں
کہ ایسے زاہد و عابد میں نے کبھی نہیں دیکھے جیسا کہ اس حدیث میں مصرح ہو
جسکو امام نسائی رحمہ نے خصایص علی کرم اللہ وجہہ میں اور حاکم نے مستدرک
میں روایت کیا ہے عن ابی زریل سماک الحنفی قال حدثنا عبداللہ بن عباس
قال لما خرجت الحرة وریة واجتمعوا فی دارہم ستہ الاف اتیت علیا علیہ السلام
فقلت یا امیر المؤمنین ابرو الظہر لعلی آتی ہولاء القوم فاکلمہم قال الی اذان
علیک قلت کلا قال فخرجت الیہم ولہست احسن ما یكون من حلل الیمن قال
ابوزریل کان ابن عباس جمیلا جہیرا قال ابن عباس فایتیم و ہم محبتون
فی دارہم قالون فسلمت علیہم فقالوا امر حبیب یا ابن عباس فما ہذا الحلة
قال قلت ما تعیبون علی لقدرایت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احسن
ما یكون من احلل و نزل قل من حرم زینتہ اللہ التی اخرج لعبادہ والطیبات
من الرزق قالوا فما حالک قلت اتیتکم من عند صحابۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
من المهاجرین و الانصار لا یبلغکم ما یقولون و تخبرون بما یتقولون فلیعلم
القرآن و ہم اعلم بما یوحی منکم و لیہم انزل و لیس فیکم منہم احد فقال بعضهم
لا تخاصموا قریش فان اللہ تعالیٰ یقول ہم قوم خصمون قال ابن عباس

واثبت قواماً رقوماً قطاشداً اجتهداً منهم منبهته وجوههم من السهر كان ايديهم
 وركبتهم تنهني عليهم قمص مرحضة فقال بعضهم لكلمته ولنظرن ما يقول قلت اخبروني
 ما ذا نعمتم علي ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصهره والمهاجرين انصا
 قالوا لما قلت ما هن قالوا اما احداهن فان حكم الرجال في امر الله تعالى
 وقال الله تعالى ان الحكم الا لله وما للرجل وما للحكم فقلت هذه واحدة واما
 الاخرة فانه قاتل ولم يسب ولم يغم فلمن كان الذي قاتل كفاراً لقد سل سبيهم
 وغنيمتهم ولمن كانوا مومنين ما حل قتالهم قلت هذه ثنتان فما الثالثة قالوا انه
 محي نفسه من امير المؤمنين فهو امير الكافرين قلت عندكم سوى هذا قالوا حسبنا
 هذا فنقلت بهم ارايتم ان قرأت عليكم من كتاب الله ومن سنة نبيه صلى الله
 عليه وسلم ما يرد به قوكم اترضون قالوا نعم فنقلت لهم اما قوكم حكم الرجال في
 امر الله تعالى فانا اقرأ عليكم ما قدر حكمه الى الرجال في ثمن ربع درهم في الرب
 وسخوها من الصيد فقال - يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم
 الى قوله تعالى يحكم به ذو العدل منكم فشدكم بالله احكم الرجال في ارنب
 وسخوها من الصيد افضل ام حكمهم في دماهم وصلاح ذات بينهم وان تعلموا ان الله تعالى
 لو شاء احكم ولم يصرف ذلك الى الرجال وفي المرأة وزوجها قال الله عز وجل
 وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من اهله وحكما من اهلها ان يريدوا اصلاحاً
 يوفى الله بينهما فجعل الله تعالى حكم الرجال سنة ماضية - اخرجت من هذه قالوا
 نعم قلت واما قوكم قاتل ولم يسب ولم يغم تسبون اكرم عايشته رضي الله عنها
 ثم تسخولون منها ما يستحل من غير باخلن فلعنتم فقد كفرتم وهي اكرم وان لم تست

بامنا لقد كفرتم ان الله تعالى يقول اني ابعث في كل قبيلة نورا
 امها تهم فانتهم تدورون بين ضلالتين لهما صرتم ايها صرتم الى ضلالة
 فتنظر بعضهم الى البعض قلت اخرجت من هذه قالوا نعم قلت اما تدركهم محي
 من امير المؤمنين فانا انبئكم بمن ترضون واراكم قد سمعتم ان النبي صلى الله
 عليه وسلم يوم الحديبية كاتب سهيل بن عمرو واباسلطان بن حرب فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا امير المؤمنين اكتب يا علي هذا ما اصطلح عليه
 محمد رسول الله فقال المشركون لا والله ما نعلم انك رسول الله لو تعلم انك
 رسول الله ما قاتلناك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انك اعلم
 اني رسول الله اكتب يا علي هذا ما اصطلح عليه محمد بن عبد الله فوالله اسير الله
 خير من علي وما اخرج من النبوة حين محي نفسه قال عبد الله بن عباس فرج
 من القوم الفان وقتل سائرهم على ضلالة انتهى قال الحاكم هذا حديث صحيح
 على شرط مسلم ترجمه روایت ہے ابو زمیل ساک حنفی سے کہ ابن عباس م
 نے کہا کہ جب نخلے حروریہ اور جمع ہوئے چھ ہزار شخص اپنے مقام میں
 میں علی رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر کہا کیا امیر المؤمنین نماز ظہر میں کسی قدر
 توقف کیجئے میں چاہتا ہوں کہ اس قوم میں جاؤں اور ان سے کچھ گفتگو
 کروں۔ فرمایا میں ڈرتا ہوں کہ تمہیں کہیں ضرر نہ پہنچائیں میں نے کہا
 کچھ خوف نہ کیجئے پہرین عمدہ علی یعنی پہنکر نکلا۔ ابو زمیل کہتے ہیں کہ ابن عباس
 رضی اللہ عنہ بہت خوبصورت اور بلند آواز تھے۔ ابن عباس میں کہتے ہیں
 کہ میں اس قوم میں گیا جہاں وہ سب جمع تھے اور ان پر سلام کیا انہوں نے

اوس کے جواب میں کہا مرحبا اے ابن عباس اور یہ حکم کیا میں نے کہا مجھے
 کیا عیب دہرتے ہو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر میں نے عہد سے عہد
 حلہ دیکھا ہے اور یہ آیت قرآن شریف میں موجود ہے قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ
 الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ یعنی کہئے اے محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کون حرام کیا اللہ کی زینت کو جو پیدا کی اپنے بندوں کے لئے۔
 پہر میں نے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے پاس سے جنین مہاجرین
 و انصار موجود ہیں اس غرض سے آیا ہوں کہ تمہیں ان کے اقوال بچھونجا دوں
 وہ لوگ وہ ہیں جنہر قرآن نازل ہوا اور وہ تم سے زیادہ وحی کو جانتے ہیں
 انہیں کے معاملات میں قرآن نازل ہوا ہے اور انہیں سے تم میں کوئی
 نہیں ہے۔ جب انہوں نے یہ سنا تو بعضوں نے کہا کہ قریش سے مباحثہ
 مت کرو کیونکہ حق تعالیٰ او کی شان میں فرماتا ہے هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ یعنی
 لوگ جھگڑنیوالے ہیں ابن عباس کہتے ہیں کہ میں ایسی قوم میں گیا کہ عبادت میں
 کوشش کریں والے ان سے زیادہ کسی کو نہیں دیکھا تھا۔ چہرے اون کے
 زیادہ جگنے سے سوکھے سوکھے ہاتھ بانوں ٹیڑھے ٹیڑھے سفید کپڑے پہنے ہو
 غرض بعضوں نے مباحثہ سے انکار کیا اور بعضوں نے کہا کہ ہم مباحثہ کرتے ہیں
 دیکھیں کہ وہ کیا جواب دیتے ہیں۔ میں نے کہا یہ تو بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ابن عم اور داماد میں اور مہاجرین و انصار میں
 تم نے کیا عیب دیکھا ہے کہا میں عیب میں نے کہا وہ کیا۔ کہا ایک تو یہ کہ
 انہوں نے اللہ کے کام میں لوگوں کو حکم بنایا حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

اِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ جیسے کہ قرآن مجید میں ہے کہ اِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
 کہا دوسرا یہ کہ ادھونہ نے جنگ کیا پھر نہ اون لوگوں کو قید کیا نہ اونکا مال لیا
 اگر وہ لوگ کافر تھے تو اونکا مال حلال اور غنیمت تھا اور اگر مسلمان تھے
 تو اون کے ساتھ لوانا ہی درست تھا۔ کہا میں دو ہوسے تیسری بات کیا
 کہا ادھونہ نے اپنے نام سے لفظ امیر المومنین کو منادیا تو اب وہ
 امیر الکافریں ہیں۔ میں نے کہا اس کے سواے بھی کچھ اور الزامات ہیں۔
 کہا یہی بس ہیں۔ میں نے کہا اگر ان اعتراضات کے جواب میں قرآن کی
 آیتیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں پڑھوں تو کیا تم راضی ہو گے
 کہا ہاں۔ میں نے کہا کہ تم جو کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کے امر میں ادھونہ نے
 آدمیوں کو حکم بنایا سو یہ آیت سنو کہ حق تعالیٰ نے ربع درہم کے معاملہ کو
 آدمیوں کی رائے پر رکھا یعنی محرم اگر خرگوش برابر جانور کو شکار کرے تو
 اوسکی جزا میں جسکا اندازہ ربع درہم ہوگا دو شخص عدل کے حکم کی ضرورت
 ہے کما قال تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلُوبُوا الصِّدْقَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ
 إِلَىٰ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ اب میں قسم دیکر تم سے پوچھا
 کہ آدمیوں کا حکم ہونا خرگوش کے باب میں افضل ہے یا مسلمانوں کے خون
 اور اون کے اصلاح کے معاملہ میں۔ اور تم جانتے ہو کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا
 تو اس معاملہ میں خود ہی حکم فرما دیتا۔ اور اسی طرح عورت اور مرد کے مقدمہ میں
 حکم بنانے کی اجازت اس آیت شریفہ سے ثابت ہے قال تعالیٰ وَإِنْ جَفَعْتَ
 شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا

سے ہرگز نہیں نکلے۔ عہدِ نبویؐ میں اس کے یہ تقریریں نہ ہو سکتی تھیں۔
 نے توبہ کی اور باقی اسی گمراہی پر مارے گئے انتہا اس حدیث سے اس کے
 عبادات اور خیالات کا حال معلوم ہوا اور اعتدال کا یہ حال تھا کہ بات
 بات پر قرآن و حدیث سے دلیل طلب کی جاتی تھی اور رائے سے بالکل
 انتراز تھا جبکہ اس حدیث سے ظاہر ہے عن علی بن ابی ربیعہ قال سمعت علیا
 علی المنبر و آتاہ رجل فقال یا امیر المومنین مالی اراک نستحل الناس استواء الرجل
 ابلا بعہد من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او شیئا رأیہ قال واللہ ما کذب
 ولا کذبت ولا ضللت ولا ضل بی بل عہد من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 عہدہ الی وقد خاب من افتری عہدا الی البنی صلی اللہ علیہ وسلم ان اقاتل
 الثالین و القاسطین و المارقین البزایع کذا فی کثیر العمال کمر حمہ روایت
 ہے علی ابن ربیعہ سے کہ علی کرم اللہ وجہہ منبر پر خطبہ پڑھ رہے تھے کہ ایک
 شخص آیا اور کہا اے امیر المومنینؑ میں دیکھ رہا ہوں کہ آپ آدمیوں کی
 خوزیری ایسی جلال سمجھ رہے ہیں جیسے کوئی اپنے اونٹوں کو ذبح کرتا ہے
 کیا کوئی وصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اسباب میں آچکے ہوئی ہے
 یا آپ اپنی ذات سے یہ کام کرتے ہو فرمایا قسم ہے اللہ کی کہ میں جہنم کا
 نہ مجھو جہوئی غیر دیگئی اور نہ گمراہ ہوا نہ گمراہ کیا گیا اور بے نصیب ہو جو
 افتر کرے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو وصیت کی کہ جو لوگ عہد شکنی کریں
 اور حق بات سے عدول کریں اور خرچ کریں تو ان کے ساتھ جنگ کروں
 اسی طرح دوسری روایت میں وارد ہے عن الحسن قال لما قدم علی البصر

فی امر طلحہ و اصحابہ قام عبداللہ بن الکوا و ابن عباد فقالا یا امیر المؤمنین
 انہما عن سیرک ہذا اوجیتہ او ما کہ بہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ام عہد عہدہ ام را می رأیتہ الحدیث رواہ ابن راہویہ صحیح کذا فی کنز العمال
 ترجمہ روایت بہ حسن بصری رح سے کہ جب علی کرم اللہ وجہہ طلحہ
 رضی اللہ اور اون کے اصحاب کے بارہ مین بصرہ کو تشریف لائے
 عبداللہ بن کوا اور ابن عباد کھڑے ہوئے اور کہا کہ اے امیر المؤمنین
 خبر دیجئے کہ یہ آپ کا جانا کیسا ہے کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 وصیت کی ہے یا اقرار لیا ہے یا صرف آپ کی رائے ہے انتہی مقصود یہ کہ
 اگر رائے ہو تو ہم اتباع نہ کریں گے۔ ان لوگوں کو رائے سے کچھ ایسا اخرازا
 تھا کہ اسکو بالکل بیکار ہی کہہ دیا تھا اسی وجہ سے بھانجے اور بھتیجیوں کی
 لڑائیوں کے ساتھ تلخ جائز رکھے تھے اسلئے کہ قرآن شریف مین صرف
 لڑائیوں اور بھانجن بھتیجیوں کی حرمت کا ذکر ہے اونکی اولاد کا ذکر
 نہیں۔ یہ بات عبدالکریم شہرستانی نے مل و خل مین لکھی ہے اور
 قرآن شریف پر عمل کرنے مین اونکو اسقدر غلو تھا کہ جب تک نفس قطع نہ
 کوئی بات ثابت نہ ہو کسی کی نہ مانیں یہاں تک کہ زانی کے جسم کے قائل
 نہ تھے اور نہ اس حد فذ کے قائل تھے جو محسن مرد کو کوئی گالی دے
 اسلئے کہ ان دونوں مسئلوں کا حکم صرف حدیث سے ثابت ہے صراحۃً
 قرآن شریف مین مذکور نہیں کذا فی الملل والنحل۔ حضرت علی رضی اللہ
 نے جب دیکھا کہ بات بات پر قرآن سے دلیل طلب کرتے ہیں تب تک ہو

ایک بار قرآن منگوا یا اور کہنے لگے اے قرآن ان لوگوں سے تو یہی بات کر
 لگا ورد عن عبد اللہ بن عیاض بن عمرو الفارسی قال جاہد عبد اللہ
 بن شداد فدخل علی عایشہ وخن عندہما جلوس مرجعہ من العراق لیالی قتل
 علیؑ فقالت لہ یا عبد اللہ بن شداد اہل انت صادق عما اسالک عنہ حدیثی
 عن ہولاء القوم الذین قتلہم علی قال ان علیا لما کاتب معاویۃ وحکم
 الحکین علیہ خرج علیہ ثانیۃ الاف من قرار الناس فزولوا رضایا قال لہا
 حرور امن اجانب الکوفۃ والہم غلبوا علیہ فقالوا انضمت من قبیل بکۃ
 واسمہاک اللہ بنہم انطلقت فحکمت فی دین اللہ ولا حکم الا اللہ فلما بلغ
 علیا ما غلبوا علیہ وفارقہ امر موزنا فاذن لابدخل علی امیر المؤمنین
 الارجل قد حل القرآن فلما ان امثلات الدار من قرار الناس دعا
 بصحف امام عظیم فوضعه بین یدیر فجعل یصک بیدہ ویقول ایہا النصف
 حدث الناس فقالوا یا امیر المؤمنین اسال عنہ فانما ہو ما فی ورق
 وخن بکلم بار وینا عنہ فارتید قال اصحابکم ہولاء الذین خرجوا جنتی
 بینہم کتاب اللہ الحدیث حم والعدنی عک کر ص کذا فی کتبہ العمال
 مترجمہ روایت ہے عبد اللہ بن عیاض سے کہ ایک بار عبد اللہ بن شداد
 حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے اور ہم لوگ بیٹھے ہوئے تھے
 عایشہ نے اونسے پوچھیں اے عبد اللہ حج بتاؤ کہ علی رضی اللہ عنہ نے
 جن لوگوں کو قتل کیا اوں کا حال کیا تھا کہا جب علی اور معاویہ رضی اللہ عنہما
 نے صلح نامہ لکھا اور دو شخصوں کو حکم قرار دیا آٹھ ہزار قاری قرآن علیحدہ

ہو گئے اور حرور میں جو ایک مقام ہے کوفہ کے گرد و نواح میں جا ٹھہرے اور
 علیؓ پر الزام لگایا کہ جو قیص اللہ نے تمہیں پہنچایا تھا اوسکو تم نے نکال دیا
 اور جو لقب کہ اللہ کی طرف سے تمہیں ملا تھا اوسکو تم نے مٹا دیا اور اپنے ہاتھ
 سے آپؐ معزول ہو گئے۔ اور اللہ کے دین میں تم نے حکم بنایا حالانکہ حکم خالص
 اللہ کے لئے ہے علیؓ نے یہ سنکر اعلان دیا کہ جو شخص امیر المؤمنین کے پاس ملے
 قرآن ساتھ لیتے آئے جب دہرا حکومت قاریون سے پھر گیا مصحف امام کم
 سنگو اگر روبرو رکھا اور اوسکو مار مار کر کہنے لگے اے مصحف ان لوگوں سے
 بات کراؤ انہوں نے کہا اے امیر المؤمنین ہم قرآن سے نہیں پوچھتے وہ تو
 سیاہی ہے کاغذ دین میں ہم ادسین کلام کرتے ہیں جو ہم سے بیان کیا گیا ہے
 آپؐ چاہتے کیا ہیں۔ فرمایا یہ لوگ تمہارے ساتھ والے جو علیؓ ہو گئے ہیں
 اودن کے اور میرے بیچ میں کتاب اللہ ہے روایت کیا اسکو امام احمد اور
 عسفی اور ابو یعلیٰ اور حاکم اور ابن عساکر نے انتہی قیاس کرنا چاہئے اودن
 لوگوں نے دلائل پوچھ پوچھ کر علیؓ کو کس قدر دق کیا ہوگا کہ یہ حرکت اونسے
 صادر ہوئی۔ اور تنزیہ جناب باری میں اودن لوگوں کو اس بلا کا احتیاط تھا
 کہ سورہ یوسف کو قرآن شریف اس لحاظ سے خارج کر دیا کہ خدائے تعالیٰ کی
 شان سے بعید ہے کہ عشق کا قصہ بیان کرے۔ اور عل میں اوسکو اس قدر
 اتہام تھا کہ مرتکب کبیرہ کو کافراور مخلد فی النار اور صغیرہ پر اصرار کرنے والے
 مشرک کہتے تھے صاحب ملل و فحل نے اودن کا قول نقل کیا ہے کہ نماز کو
 ترک کر نیوالا کافر ہے نہ اسوجہ سے کہ نماز کو ترک کیا بلکہ اسوجہ سے کہ حق تعالیٰ

کو نہیں جانا کیونکہ اگر جاننا اور راضی نہ کر لیتا کہ جس نے ان تمام اعمال پر سزا
 اور طاعت پر جزا اور معصیت پر سزا دی ہے۔ واللہ تو اس گناہ پر جزا
 نہ کرتا اس جزا سے معلوم ہوا کہ اس نے دانا ہی نہیں اور اگر جانا ہے
 تو تکلیف کی کچھ پروا نہ کی۔ اس باب میں تارکِ صلوٰۃ اور بہرِ مکتبِ کبیرہ کا
 ہونے میں برابر نہ ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ابلیس ہر گنہگار کے مرتکب
 ہونے سے کافر ہوا کہ باوجود حکم کے آدم علیہ السلام کو سجدہ نہ کیا ورنہ
 اس کی توحید میں کسی قسم کا شک نہیں اور یہ بھی اعتقاد ہے کہ انبیاء و رسل
 کو دیکھ لینا یا جھوٹی جھوٹ کہنا صغیرہ ہے اور جب اس پر اصرار ہو تو شرک
 ہو جاتا ہے۔ خیال کرنے کی جائے ہے کہ جن لوگوں نے یہ اصول مان لیا ہے
 ان کے اعمال کا کیا حال ہوگا۔ جتنے ذریعے نجات کے آدمی خیال کر سکتا
 وہ ان سب منقطع ہیں۔ دوزخ ہر وقت پیش نظر ہے کہ جہانِ امراہی کے
 اتناں میں سستی ہوئی یا کوئی حرام فعل صادر ہو گیا قطعاً دوزخی بن گئے۔
 اب نہ کسی کی شفاعت سے کام چلتا ہے نہ خدا سے تعلق کی رحمت کی امید ہے
 کیونکہ کفار کا رحمت الہی سے مایوس ہونا فیضِ قطعی سے ثابت ہے ان خیال
 شبانہ روزی نے ان کے چہروں پر کیسا رنگ خضوع جمایا ہوگا۔ اور
 اعضا پر کیسی کیفیت انخسار طاری ہوگی۔ اسی وجہ سے ابن عباس نے
 کہا کہ اونچی سی حالت کسی قوم کی میں نے نہیں دیکھی۔ اور ظاہر بھی ہے
 اس لئے کہ صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے اور خدا تعالیٰ
 کی رحمت کے قائل تھے اور جانتے تھے کہ صرف عمل سے کبھی نجات نہیں

ملسکتی پہراون حضرات پر ادنیٰ سی مصیبت ہی کیون آتی جو ویسی حالت بنتی رہے
 غرض کہ توحید عبادت زہد تقویٰ وغیرہ امور جن کا حال تفصیل معلوم ہو
 ان لوگوں میں نہایت درجہ بڑے ہوئے تھے۔ اگر یہ لوگ علی رضی اللہ عنہ
 سے مقابلہ میں نہوتے تو باوصی النظر میں اولیاء اللہ سمجھے جاتے اور ان کے
 مخالفت کو معلوم نہیں لوگ کیا سمجھتے۔ مگر الحمد للہ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی
 کارروائیوں اور احادیث صحیحہ کی تصریحات سے تمامی اہل اسلام پہراون کی
 قلمی کہل گئی اور بے دین اور دوزخی ہونا ادنکھانا ثابت ہو گیا۔ اب دیکھنا چاہیے
 کہ وہ کونسی بات تھی جس نے باوجود ادن اوصاف کمال کے اون پر سیدنی
 حکم ثابت کر دیا اصل نشانہ اگر دیکھا جائے تو صرف بیباکی اور بے ادبی اون کی
 پیش نظر ہو جائے گی جس سے پہلی خرابی یہ ہوئی کہ بزرگان دین کی عظمت
 نہونے کی وجہ سے طبعیت میں تقلید کی صلاحیت نہ رہی اور ہر سچا دعویٰ
 کر کے خود مجتہدین بیٹھے۔ حضرت علیؑ کے قول کا جب ادن کے نزدیک کچھ
 اعتبار نہ تھا اور بہرات میں ادن سے دلیل طلب کرتے تو اور کسی بزرگ کے
 قول کو وہ کب مانتے تھے حالانکہ علیؑ کا قول و فعل خود واجب القبول اور
 بجائے خود دلیل تھا۔ آخر یہی ترک تقلید جسکو ادنوں نے تحقیق سمجھا تھا
 عین مادہ گمراہی ہوا۔ دیکھ لیجئے جب مسئلہ حکم ادن کے سمجھ میں نہ آیا اور ائمہ
 تقلید بھی انکی حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر ترک و کفر کا الزام لگا دیا اور خود
 کافر بنے تو وہ باللہ من ذلک اس سے بڑھ کر اور کیا گستاخی اور بے ادبی
 ہوگی کہ کیسے کیسے جلیل القدر صحابہ کی ادنوں نے تکفیر کی جس کا حال معلوم ہوگا

اور مخبر صادق کی بشارتوں کا کچھ خیال نہ کیا۔ مل و نخل میں لکھا ہے کہ زیاد بن
امیہ نے عروہ ابن ادبیہ سے جو خارجی تھا پوچھا کہ ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما
کا کیا حال تھا کہا اچھے تھے پھر عثمان رضی اللہ عنہ کا حال دریافت کیا کہا ابتدا
میں چھ سال تک اوکو میں بہت دوست رکھتا تھا پھر جب اونہوں نے
نئی نئی باتیں اور بدعتیں شروع کیں انے علیحدہ ہو گیا اسلئے کہ وہ آخرین
نعموذا اللہ کافر ہو گئے تھے۔ پھر علی رضی اللہ عنہ کا حال پوچھا کہا وہ بھی اہل
میں اچھے تھے جب حکم بنایا نعموذا اللہ کافر ہو گئے اسلئے انے بھی علیحدہ ہو گیا
پھر معاویہ رضی اللہ عنہ کا حال دریافت کیا اوکو ایک سخت گالی دی پھر زیاد بن
امیہ نے اپنا حال پوچھا کہا تمہارا دل حال زینت تھا اور آخر ک زندگی اور
دونوں حالتوں کے بیچ میں تم اپنے رب کے نافرمان ہو۔ زیاد نے اسکی گردن
مارنے کا حکم دیا اور اس کے غلام کو بلا کر کہا کہ اسکا مختصر سا حال بیان کر۔
کہا جب میں اس کے پاس کہانا لیا جاتا یا بچہ بنا کرنے کو جانا عرض ہر حال میں یہی
اعتقاد اور اجتہاد اسکا دیکھتا تھا۔ لکھا ہے کہ طلحہ زبیر عایشہ عبداللہ بن
زبیر اور تمام اہل اسلام جو ان کے ساتھ تھے رضی اللہ عنہم جمعین
بسکی تکفیر کیا کرتے اور حب کو مخلص فی النار کہتے تھے نعموذا اللہ من ذلک اور
اذ نکایہ بھی قول تھا کہ جائز ہے کہ حق تعالیٰ ایک ایسا نبی بھیجے کہ بعد نبوت
کے کافر ہو جائے یا قبل نبوت کے کافر رہا ہو اور اونکا یہ بھی عقیدہ تھا
کہ حق تعالیٰ عمر میں ایک نبی ملت صابریہ سے پیدا کرے گا اور اسپر ایک کتاب
وقت واحد میں نازل ہوگی جو آسمان پر لکھی جا چکی ہے اور وہ محمد مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو چھوڑ دیگا۔ ملل و غل میں سوائے اسکے اور
 کسی اعتقاد اور نکلے نقل کے ہیں بخوف تطویل اسی پر اکتفا کیا گیا۔ اس سے
 ظاہر ہے کہ کسر نشان نبوت بھی اور کو مقصود متقی چنانچہ اس حدیث سے یہ بھی
 بات معلوم ہوتی ہے جو مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔ عن ابی یحییٰ قال سمع
 رجلاً من الخوارج وهو یصلی صلوۃ الفجر یقول ولقد اوحی الیک والی الذین من
 قبلک لئن اشرکت لیحبطن عملک ولتکونن من الخاسرین قال فترک موزعہ الہی
 کان فیہا قال وقرأوا صبراً وعلماً حق ولا یستغفک الذین لا یوقنون
 روایت ہے ابی یحییٰ سے کہ ایک خارجی صبح کی نماز میں یہ آیت پڑھی
 وَلَقَدْ اَوْحٰی الَیْکَ یٰعِزُّ کہ آپ کی طرف اور اگلے نبیوں کی طرف یہ وحی
 کی گئی کہ اگر شرک کر دے تم تو تمہارے عمل اکارتھ ہو جائینگے اور بنو گے
 تم نقصان پانیدالون سے انتہی۔ پھر اس سورے کو چھوڑ کر دوسرے
 سورہ کی یہ آیت پڑھی فَاصْبِرْ لِحُکْمِ اللّٰهِ حَقًّا لَیْسَ بِکَ فِیْہِ حُکْمٌ لِّمَنْ کَفَرَ وَتَعٰی
 اللہ کا وعدہ سچا ہے اور نہ ہلکا کریں آپ کو وہ لوگ جبریقین نہیں کرتے
 اس قسم کی آیتیں جن جن کے پڑھنے سے مقصود اس شخص کا یہی معلوم ہوتا
 ہے کہ غلط آئینہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لوگوں کے دلوں سے کم ہو جائے
 کیونکہ اگر اسکو قراءت ہی مقصود ہوتی تو مرتب آیتیں پڑھتا راوی کو بھی
 حیرت ہوتی پھر وہ سمجھ گئے کہ یہ بات مسلمان سے ہو نہیں سکتی بعد تحقیق کے
 پہلے یقین اس امر کی کر دی کہ وہ شخص خارجی تھا پھر وہ قصہ بیان کیا اگر اسی
 شخص کی برائی بیان کرنا راوی کو مقصود نہ ہوتا تو اس قصہ کے سیاہی کوئی

ضرورت تھی اسلئے کہ قرآن ہر شخص نماز میں پڑھتا ہے۔ ان تمام احادیث و روایات سے اس قوم کا طریقہ اور طرز رفتار معلوم ہو گیا کہ جب انہی سمجھ کے کوئی بات خلاف پاکے اوپر اعتراض کر بیٹھتے اور ادب کو پاس آنے نہ دیتے۔ توحید کی حفاظت اور شرک و بدعت کے مٹانے کو اپنا فرض منصبی ٹھہرایا تھا۔ پہر اس سنی کے آڑ میں ہزار مسلمانوں کی تکفیر کر دی جو آیتین کفار کی شان میں نازل ہوئیں مسلمانوں کو اور نکاح مصداق بنایا جیسا کہ ہم قوم حصہ کو جو کفار قریش کی شان میں ہے صحابہ کے مقابل پڑھ دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص شان کی آیتیں دھونڈا کرتے وغیر ذلک الحاصل گستاخوں اور بے ادبیوں میں وہ لوگ ہر زمانہ کے بے ادبوں کے پیشوا اور مقتدا تھے۔ جس مسئلہ و مقام میں انہوں نے کچھ کلام کیا اونکے پیروں میں وہ مسئلہ معرکہ آرا بنا جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ قریب معلوم ہو گا۔ پھر ان بے دینیوں پر اونکو دتوق تھا کہ اپنے مخالفوں کو کافرا و راون کے مال کو غنیمت سمجھتے تھے کما فی الملل والنحل ظاہر اس بات پر وہ لوگ دلیل بھی رکھتے تھے کہ نہ اونکا سا کوئی عابد و زاہد اسوقت تھا نہ صاف صاف کہنے والا دینی امور میں کسی کی رو رعایت نہیں خواہ ولی ہو یا صحابی یا نبی جہاں خلاف بات دیکھی فوراً کہدیا۔ ہر خند یہ دلیل ظاہر اقومی معلوم ہوتی ہے مگر انجام کار کے معلوم ہونے سے ہمیں تو یقین ہو گیا کہ واقعہ میں وہ دلیل بالکل باطل اور سیدھی دوزخ میں لیجانے والی تھی۔ اب اونکے انجام کار کا حال سنئے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے عن سعید بن جہان

قال كانت الخواج قد دعوني حتى كرت ان ادخل فيهم فأتيت اخت ابى بلال في النار
 كما نهارات ابى بلال قالت نقلت يا اخى ماشا نك قال فقال مجلنا بعدكم كلاً
 اهل النار۔ روایت ہے سعید بن جہان سے وہ کہتے ہیں کہ خواج مجھے اپنے طرف
 بلاتے اور ترغیب دیتے تھے یہاں تک کہ قریب تھا کہ میں اون میں مل جاؤں
 ایک رات ابی بلال کی بہن کو خواب میں دیکھا کہ وہ کمر رہی ہیں کہ میں نے
 اپنے بھائی کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ تمہارا کیا حال ہے کہا کہ ہم لوگ
 تمہارے بعد دوزخ کے کتے بنائے گئے انتھے۔ یہ خواب تصدیق اوس حدیث
 حدیث شریف کی کچھ کنز العمال میں عن ابی غالب قال کنت فی مسجد دمشق فجاؤا
 بسبعین راساً من رأس الحورثیہ فنصبت علی درج المسجد فجاء ابوا مامہ فظفر
 الیہم فقال کلاب جہنم شتم قلبی فقلوا تحت ظل السماء ومن قتلوا خیر قلبی تحت
 ظل السماء وکی قال یا ابا غالب تقر آل عمران قلت نعم قال منہن آیات حکماء
 ہن ام الکتاب و آخر مشاہدات فاما الذین فی قلوبہم زینج فیتبعون ماتشابہہ
 اتباعاً لفقنتہ و اتباعاً تادیلہ و ما یعلم تادیلہ الا اللہ وقال تعالیٰ یوم تبیض
 وجوہ ولسود وجوہ فاما الذین اسودت وجوہہم کفرتم بعدایمانکم فذوقوا
 العذاب بما کنتم تکفرون قلت یا ابا امامۃ انی راہیک تہرق عہدک قال
 نعم رحمۃ لہم انہم کانوا من اہل الاسلام قال فترقت بنو اسرائیل علی واحدۃ
 و سبعین فرقة و تدریدہ الامامۃ فرقة واحدۃ کلہا فی النار الا السواد الاعظم
 علیہم ماحلو وعلیکم ماحلتم و ان تطیعوہ تہتد و السع و الطاعة خیر من الفرقة
 و المعصیۃ فقال لہ رجل یا ابا امامۃ امن راہیک تقول ہذا مشی سمعتہ من

من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انی اذا بصری بل سمعتہ من رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم غیر مرۃ ولا مرتین ولا لثمتہ حتی ذکر سبعاً و ابن جریر ترجمہ روایت
 ہے ابو غالب سے کہ خارجیوں کے ستر سر دمشق میں مسجد کی سیڑیوں پر نصب
 کئے گئے ابو امامہ نے اونکی طرف دیکھ کر کہا کہ یہ جہنم کے کتے ہیں اور بدترین
 تمام روئے زمین کے مقتولوں سے اور اون کے قاتلوں سے جو شہید ہوئے
 وہ تمام روئے زمین کے مقتولوں سے بہتر ہیں پہرہ آتین پڑھیں اور کہہ کہ
 جتنے فرقہ سواد اعظم کے سوا ہیں سب دوزخی ہیں کسی نے کہا اسے ابو امامہ
 یہ باتیں کیا آپ اپنی رائے سے کہتے ہیں یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہیں
 کہا اگر میں اپنی رائے سے ایسی باتیں کہوں تو مجھ میں بڑی جرات ہوگی یہہ
 باتیں ایک دو بار نہیں سنیں سا تھرا سے زیادہ سنی ہیں روایت کیا اس کو
 ابن شیبہ اور ابن جریر نے انتہا لخصاً۔ اور یہی روایت بادی اختلاف
 مستدرک حاکم میں دو طریقوں سے مروی ہے ایک میں اونکا کلاب النار ہونا
 صحیح ہے۔ غرض کہ اس قوم کا دوزخی بلکہ دوزخ کے کتے ہونا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے کئی بار کے ارشاد سے ثابت ہے اور تصدیق بھی اس خواب سے
 ہو گئی۔ اب یہ دیکھنا چاہئے کہ باوجود اون فضائل کے دوزخ میں آدمی بھی
 نہیں کتے بنے اسکی کیا وجہ ہوگی۔ بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ اون میں کتنو کچی
 صفت غالب تھی کہ بزرگوں کی شان میں زبان درازی کرنا اور ہر کسی پر
 بیباکانہ حملہ کر جانا گویا اونکا شعار ہو گیا تھا۔ چونکہ یہ صفت راسخ تھی اس
 عالم میں اوسکا یہ اثر ہوا کہ صورت ظاہری بھی اسکے تابع کر دی گئی تو بابت اللہ

اس قوم کی ایک ظاہر کثرت یہ تھی کہ جس کے دل میں ان کی محبت آئی آثار برکت
 کے اوس سے جاتے رہے چنانچہ اس روایت سے ظاہر ہے عن ابی الطفیل
 ان رجلاً ولد له غلام علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدعاه و اخذہ بشعر جہتہ
 فقال ہذا و عمر جہتہ و دعاه بالبرکۃ قال فنبت شجرہ فی جہتہ کأنہا ہلب
 فرس فشب الغلام فلما کان زمن الخواج اجہم فسقطت الشجر عن جہتہ فاخذ
 ابوہ یقیدہ مخافۃ ان یلق فیہم قال فدخلنا علیہ فوعظناہ و قلنا لہ فیما نقول
 الم تر ان برکۃ و عودۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم قد وقعت من جہتک فما
 زلنا حتی رج عن رایہم فرد اللہ الیہ الشجر بعد فی جہتہ و تاب و اصلح کذا
 فی مصنف ابن ابی شیبہ ترجمہ روایت ہے ابو الطفیل سے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک لڑکا پیدا ہوا حضرت نے اوسکو دعا کی
 اور اوسکی پیشانی پر ہاتھ رکھا اور دیا۔ اثر اوسکا یہ ہوا کہ پیشانی پر اوسکی
 خاص طور پر بال اوگے جو تمام بالوں سے ممتاز تھے وہ لڑکا جوان ہوا اور
 خواج کا زمانہ پہنچا اور اون سے اوسکو محبت ہوئی ساغر ہی وہ بال جو
 دست مبارک کا اثر تھا جڑ گئے۔ اوس کے باپ نے جو یہ حال دیکھا اوسکو
 قید کر دیا کہ کہیں اونہیں مل نہ جائے ابو الطفیل کہتے ہیں کہ ہم لوگ اوسکے
 پاس گئے اور وعظ و نصیحت کی اور دیکھو تم جو اون لوگوں کی طرف مائل ہو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا کی برکت تمہاری پیشانی سے جاتی رہی
 غرض جب تک وہ شخص اونکی دوائے سے رجوع نہ کیا ہم اوس کے پاس سے
 ہٹے نہیں پہر جب اونکی محبت اوسکے دل سے جاتی رہی حق تعالیٰ نے وہی

نشانی دست مبارک کی اوسکی پیشانی میں پہر پیدا کر دی۔ پہر تو اوس نے بالکل
 اونکے عقاید سے توبہ کی اور اچھی حالت پر ہو گیا انتہی اس حدیث سے کئی
 امور مستنبط اور ثابت ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا دست مبارک لگ گیا اوس مقام کو ہمیشہ کے لئے ایک خصوصیت اور برکت
 حاصل ہو گئی پہر کبھی توحن نقالی نے اوس کے آثار ظاہر بھی فرما دیا اور اگر
 کبھی ظاہر نہ فرمایا تو اوس مقام میں برکت تو ضرور رہی۔ اسی وجہ سے بخاری شریف
 وغیرہ کتب صحاح سے ثابت ہے کہ ابن عمر وغیرہ صحابہ حضرت کے مائر کونلاش
 کرنے میں نہایت اہتمام کیا کرتے تھے۔ انشاء اللہ تعالیٰ کسی مقام میں بحیث
 سبھی مفصل آجائیگی۔ دوسرا یہ کہ اون آثار کے طور کیلئے وہ مقامات خاص کئے
 جاتے تھے جو برگزیدہ ہوں پہر جہاں کسی قسم کی اونین خرابی آگئی وہ آثار
 اور صلاحیت و امان سے جاتی رہی تاکہ طالبان حق کو اوس سے عبرت حاصل ہو
 تیسرا یہ کہ اون آثار کے اثر کے لئے بھی وہی لوگ خاص کئے جاتے تھے جو اہل
 ہوں یعنی اوس برکت قابل اہل ایمان ہی ہوا کرتے تھے اہل باطل کو اوس طرف
 تو بھرنہ تھی۔ چوتھا یہ کہ جسکو حضرت نے براہ شفقت دست مبارک لگا دیا عقاید
 باطلہ کا اثر اوس کے دل میں ہونے نہایا دیکھ لیجئے اگر اوس شخص کے دل میں
 اول عقاید کا پورا اثر ہو جاتا تو پہر اوس کے رجوع کی امید نہ تھی جیسا کہ ابی ہریرہ
 کی روایت سے معلوم ہوا اور انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ بھی معلوم ہوگا کہ اس فقرہ
 کے عقاید کا پورا اثر جس کے دل میں ہو جاتا ہے تو کبھی وہ راست پر نہیں آتا
 احادیث و آثار جو مخارج کے باب میں ہیں اس کثرت سے وارد ہیں کہ اونکی

اقتل کے لئے کئی جز چاہئے جن لوگوں کو حق تعالیٰ نے فہم سلیم دیا ہے انہیں
 اونکے لئے کافی ہے ہر خدیہ فرقہ خاص ان عقیدوں کے ساتھ جس پر بانی
 مذہب نے بنا کیا معلوم نہیں اب تک موجود ہے یا نہیں مگر اتنا تو یقین ہے
 کہ اس رفتار پر چلنے والوں سے کوئی زمانہ خالی نہوگا اسلئے کہ اوپر معلوم
 ہو چکا کہ مسلمانوں کو گمراہ اور مردود بنانے کے باب میں شیطان کے پاس
 بے ادبی اور بیباکی سے بہتر کوئی طریقہ نہیں جس کا تجربہ خود اللہ کی ذات پر
 ہو چکا ہے اور بیباکیان اور بے ادبیان اس فرقہ کے اصول میں داخل ہے
 اور سوائے اسکے اس حدیث شریف سے یہ بات بھی ظاہر ہے عن ابی جعفر

القرامولی علی قال شہدت مع علی رضی اللہ عنہ النہر فلما فرغ من قلمہم قال اطلبوا

المخرج فطلبوه فوجدوه فی وہدۃ رجل اسود منتن الريح فی موضع یدہ کہیتۃ النہر

علیہ فقهرات فلما نظر الیہ قال صدق اللہ ورسولہ فسمع احد ابنیہ اما الحسن والحسین

یقول الحمد للہ الذی ارانا امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم من ہذہ الاصابۃ فقال

علیؑ لو لم یبق من امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم الا ثلاثۃ لکان احدہم علیؑ لے ہو

انہم لخی اصلا اب الرجال و ارحام النساء کذا فی کنز العمال ترجمہ ابو جعفرؑ

کہتے ہیں کہ میں علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ نہر کی لڑائی میں شریک تھا جب علیؑ

اون کے قتل سے فارغ ہوئے فرمایا اوس شخص کو دھونڈو جس کا ہاتھ ناقص ہے

چنانچہ اوس شخص کی لاش ملی وہ شخص سیاہ فام تھا اور اوس سے بد بو آتی تھی

اور اوس کے ہاتھ کی جگہ بشکل پستان ایک گوشت پارہ تھا جس پر چند بال تھے

علیؑ نے اوس کو دیکھ کر فرمایا سچ کہا خدا تعالیٰ اور اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم

نے امام حسن یا امام حسین علیہما السلام نے خدا کے نفعی کا شکر بنایا غنی سے غنی
 کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے صرف تین ہی شخص رہ جائیں اور میں بھی
 ایک شخص اس فرقہ کی رائے اور طریقہ پر ہو گا وہ لوگ ہنوز مرد و کی بیٹہ اور
 عورتوں کے رحم میں ہیں روایت کیا اسکو طبرانی نے اور طبرانی انتہی اور اس
 حدیث شریف سے بھی یہی ثابت ہے کہ یہ فرقہ کئی بار ظہور کر گیا۔ عن ابن عمر

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من المشرق يقرون القرآن

لا يجاوزوا تراقيم كل مائة قرن نشأ قرن حتى يكون آخرهم يخرج مع سح الدجال

حرم طبرانی حل ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے کہ کئی لوگ مشرق کے طرف سے نکلیں گے پڑھیں گے وہ قرآن مگر ان کے

حلق کے نیچے نہ اترے گا جب ایک سینکڑہ کا ٹاجا جائے گا تو دوسرا نکلیگا یعنی

جب ایک فرقہ کا استیصال کیا جائیگا تو دوسرا ظہور کر گیا یہاں تک کہ وہ آخوین

دجال کے ساتھ نہ ہوں گے روایت کی اسکو امام احمد اور طبرانی اور حاکم وغیرہ

نے انتہی۔ خیال ہے ایسا ہی ہوا کہ خوارج بھی مشرق ہی کے طرف سے نکلے اور

وہابی بھی جن کا فتنہ مدون ملک عرب میں رہا غالباً یہ وہی فرقہ ہے جسکی طرف

اس حدیث شریف میں اشارہ ہے عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا قال قالوا وفي نجدنا قال قال اللهم بارك لنا

في شامنا وفي يمننا قال قالوا وفي نجدنا قال قال لنا لك الزلازل والفتن

يطلع قرن الشيطان رواه البخاري ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے کہ کیا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی کہ الہی ہمارے شام اور یمن میں

برکت ریحیو صحابہ نے عرض کی اور ہمارے نجد میں مقصود یہ کہ نجد کو بھی حضرت
 دعائیں شریک فرمالین پھر وہی دعا کی کہ الہی ہمارے شام اور میں میں
 برکت ریحیو پھر صحابہ نے نجد کے لئے عرض کی حضرت نے فرمایا وہاں نزلنے
 اور فتنے ہیں اور وہاں شیطان کا سینکھ نکلے گا روایت کی اوسکو بخاری
 انتہی اس حدیث شریف سے تصریح معلوم ہوا کہ نجد سے فتنے برپا ہونگے اور
 اوپر کی حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ لوگ مشرق سے نکلیں گے اگرچہ مشرق
 عام ہے کہ ہندوستان بھی مدینہ طیبہ کے شرق ہی میں واقع ہے مگر
 مدینہ طیبہ کے عام و خاص لوگ نجد ہی کو مشرق اور وہابیوں کو شرقی کہا کرتے
 ہیں جنکی اقامت ملک نجد میں ہے پس معلوم ہوا کہ ان حدیثوں سے وہابیوں
 کا فتنہ مراد ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکی چند علامتیں بیان
 فرمائیں منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ مشرق سے نکلیں گے جیسا کہ ابھی معلوم
 اور ایک یہ کہ بات نہایت عمدہ کہیں گے جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے عن ابن مسعود

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج في آخر الزمان سفهاء الاسلام
 يقولون من قول خير البرية ليقرون القرآن لا يجاوز تراقيهم من لقينهم فليقتلهم
 قالوا فدا جرحا من قتالهم الحكيم كذا في كنز العمال ترجمہ روایت ہے ابن مسعود
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نکلیں گے آخر زمانہ میں
 بیوقوف لوگ بات نہایت اچھے کہہ یوں کی سی کہیں گے اور قرآن پڑھیں گے
 مگر وہ ادن کے حلق سے نہ اتریں گا جو شخص اوسے لئے چاہے کہ ادن کو
 قتل کر دالے کیونکہ اوسکے قتل میں ثواب ہے انتہی ظاہر ہے کہ اونکا دعویٰ

یہی تھا کہ شرک و بدعت کو مٹاتے ہیں اور ایک نیا مسودہ یہ ہے کہ یہ لوگ
 مسلمانوں کو قتل کریں گے چنانچہ اس حدیث شریف سے ظاہر ہے عن ابن عمر
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج من امتی قوم یقرؤن القرآن
 لا یجادون حناجرہم یتقیلون اہل الاسلام فاذا خرجوا فاقتلوا ہم فطوبی لمن
 قتلہم وطوبی لمن قتلہ کما طلع منہم قرن قطعہ اللہ عز وجل حم کذا فی کنز العمال
 ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ نکلے گی ایک قوم میری امت سے کہ قرآن پڑھیں گے مگر ان کے حلق سے
 نیچے نہ اترے گا قتل کریں گے وہ اہل اسلام کو خوش خبری سے اور سکو جس نے
 انہیں قتل کیا اور جسکو انہوں نے شہید کیا جب کوئی شاخ اذکی نکلے گی
 حق تعالیٰ اسکو قطع کر دیگا روایت کی اسکو امام احمد نے انتہی یہ بات ثابت
 ہے کہ ہزار ہا مسلمانوں کو ان لوگوں نے قتل کر کے حرمین شریفین اور تمامی
 ملک عرب پر تسلط کر لیا تھا اب بیابا کی کو انکے دیکھتے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ
 يُرِدْ خَيْدَهُ بِالْحَاقِدِ يَرْزُقْهُ يَرْزُقْهُ لَوْ نَزَّلْنَاهُ مِنْ عَذَابٍ اَلَيْسَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْكُمْ
 مِنْ شَرَارٍ سے کج روی کرنا چاہے چکھائیں گے ہم اسکو عذاب دردناک
 حافظ محی السنۃ بغوی رح تفسیر معالم التنزیل میں اس آیت کی تفسیر میں ابن عباس
 رضی اللہ عنہما کا قول نقل کرتے ہیں ان یقتل ذمیر بالتشکک لا یظلم من لا یظلم
 یعنی اسحا د بظلم یہ ہے کہ قتل کرے تو اس شخص کو جو تجھ کو نہ مارے یا ظلم کرے
 او سپر جو تجھ پر ظلم نہ کرے اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے
 لو ان رجلا ہم یخطئہ لم یکتب علیہ ما لم یعلہا ولو ان رجلا ہم یقتل رجلا بمکۃ

ہو پھرین اور بلا و آخر از اقامہ من عذاب الیم۔ اگر کوئی کہیں گناہ کا قصد کرے تو جب تک اس کا وقوع نہ ہو گناہ لکھا نہ جائیگا بخلاف اس کے کہ جو شخص مکہ میں رہتا ہو تو اس کے قتل کے قصد پر عذاب الیم حکم کیا جائے گا اگر حیکہ قصد کر نیوالا

عدن میں ہو یا دوسرے شہر میں۔ اور مدینہ طیبہ کی نسبت ارشاد ہے عن عائشہ

رضی اللہ عنہا قالت سمعت سعداً قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا
یکید اهل المدینۃ احد الا انما کما یناع الملع فی الماء رواہ البخاری فیہ بنی شریف
مین روایت ہے سعد سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مدینہ
والون کے ساتھ مکہ و حیلہ کرے تو ایسا گلے گا جیسا نمک پانی میں پگھلتا ہے
ابن حجر جرح فتح باری میں اس حدیث کے تحت میں مسلم کی روایت نقل کرتے ہیں

کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یرید احد اهل المدینۃ بسوۃ الا اذابہ اللہ
فی النار ذوب الرصاص او ذوب الملح فی الماء یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جو شخص مدینہ والوں کو بُرائی پہنچانیکا ارادہ کرے گلائے گا
او سکوحق تعالیٰ رونج بین مثل سیدہ کے یا جیسے نمک پانی میں گھلتا ہے انتہی
جب مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ میں قتل اور برائی کے ارادہ پر یہ سزا ملے ہوں تو
جنہوں نے وہاں قتل عام کیا اور وہ وہ اذیتیں پھونچائیں جس سے ہزار ہا
لوگ جلا وطن ہو گئے اور نکاح کیا حال ہو گا۔ اور ایک علامت اس قوم کی یہ کہ
قرآن پڑھیں گے جیسا کہ کسی حدیثوں سے یہ بات معلوم ہو چکی۔ قرآن شریف
پڑھنے کا اس قوم میں استعدا ہتمام تھا کہ دلائل انبیاء کے ضد ماننے جلائے
تاکہ اسکا وقت بھی تلاوت قرآن ہی میں صرف ہو جیسا کہ درالیینین مذکور ہے

ایک علامت یہ ہے کہ اس قوم میں جو کوئی داخل ہوا اس کے پہرے کی توقع نہیں

عن ابی بردۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من آتوا دارہم فہم کما

ہذا منہم یقرؤن من القرآن لا یجادون تراقیمہم کما یرتد عنہم الا سلاسلہم یقرؤن

من الرمیۃ ثم لا یرجعون الیہ سیما ہم التخلیق لایزالون یخرجون حتی یخرج آخرہم

مع المسیح الدجال فاذا القیتوہم فاقتلوہم ہم شر النمل و الخیل و النمل من نمل

کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے ابی بردہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم نے کہ آخر زمانہ میں ایک قوم نکلیگی وہ قرآن پڑھیں گے

مگر وہ ادن کے خلق سے نہ اتریں گے اسلام سے وہ ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر

شکار سے نکل جاتا ہے پہرہ پہرہ میں گئے اسلام کی طرف علامت اور یہی ہے

کہ سر منڈایا کہیں گے یہ قوم ہمیشہ خروج کرتی رہے گی یہاں تک کہ آخر دجال

کے ساتھ ہوں گے جب کبھی تم ادن سے ملو اوکو قتل کر دو کیونکہ وہ کمال میں

اور جانوروں سے بدتر ہیں روایت کی اسکو ابن شیبہ اور امام احمد نسائی

طبرانی اور حاکم نے انتہی اس میں شک نہیں کہ کوئی باطنی نکتہ اس فرقہ میں

ضرور ہے جسکی وجہ سے خیر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہرہ دینا

میں نہ آئیں گے۔ مگر بظاہر ایک وجہ یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ تباہیت کو حید اور

دفع شرک و بدعت کے غرور میں مجبوران بارگاہ الہی کی نہ صرف تو ہیں کہ تین

بلکہ مثل اصول دین کے تعلیم و تعلم میں او سکوداخل کرتے ہیں جسکی وجہ سے غیرت الہی

اونکو تباہ کر دیتی ہے۔ اور ایک علامت نبی تہیم سے ہونا جیسا کہ درالسنینہ

کتاب جلال الظلام سے نقل کیا ہے کہ ظن غالب ہے کہ محمد ابن عبدالوہاب

ذوالخویصرہ یمینی کی اولاد سے ہو گا جسکی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث
 میں دی ہے عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان
 من یخصی ہذا و فی عقب ہذا قوم یقرؤن القرآن لایجادوا جبرہم یمرقون من الدین
 کما یمرق السہم من الرمیۃ یقتلون اہل الاسلام و یدعون اہل الاوثان للئن اور کہتہم
 لا قتلہم قتل عا و رواہ البخاری ترجمہ روایت ہے ابن سعید خدری رضی اللہ عنہ
 سے کہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اس شخص کے خاندان یا نسل میں ایک قوم
 ہوگی کہ وہ قرآن پڑھیں گے مگر ان کے حلق سے نہ اترے گا دین سے وہ ایسے نکل
 جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے وہ مسلمانوں کو قتل کریں گے۔ اور بت پرستوں کو
 چھوڑ دیں گے اگر میں ان کو پاتا تو قتل کرتا مثل قوم عاد انتہی روایت کیا اسکو بخاری
 نے انتہی اس شخص کا نام ذوالخویصرہ تھا چنانچہ اس حدیث سے ظاہر ہے جو علم شریف
 میں ہے عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال بینا نحن عند رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وہو یقسم قسا اتاہ ذوالخویصرہ وہو رجل من بنی یمیم فقال یا رسول اللہ
 اعدل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویلک ومن یعدل اذالم اور لحدیث
 و حضرت ان لم اعدل فقال عمر بن الخطاب یا رسول اللہ ائذن لی فیہ اضرب عنقه
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعہ فان لہ اصحابا یحقر احدکم صلواتہ مع صلواتہم و صبا
 مع صاہم یقرؤن القرآن لایجوز لہ ان یمرقوا من الاسلام کما یمرق السہم من الرمیۃ
 الحدیث ترجمہ روایت ہے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ ایک بار ہم
 لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے حضرت کچھ مال تقسیم
 فرما رہے تھے کہ بنی یمیم کے قبیلہ والا ایک شخص آیا جس کا نام ذوالخویصرہ تھا اور کہا

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت نے خرابی ہو تیری اگر میں نہ عدس کروں تو پہچان کرے گا عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اگر اجازت ہو تو اسکی گردن ماروں فرمایا جانے دو اسکے ساتھ والے ایسے لوگ ہوں گے کہ تم اپنی نماز و روزہ کو انکی نماز و روزہ کے مقابلہ میں حقیر سمجھو گے وہ قرآن پڑھیں گے مگر حلق سے آگے نہ بڑھیں گے اسلام سے وہ ایسے نکل جائیں گے جیسے تیرے شکار سے نکلتا ہے روایت کی اس کو مسلم نے انتہی لخصاً اس حدیث شریف سے ثابت ہے کہ ذوالخیرہ قبیلہ تہمی سے تھا اور ابن عبد الوہاب بھی تہمی ہے تعجب نہیں کہ اسکی نسل سے ہواد راگر مذہبی ہو تو ہم خاندان ہونے میں شک نہیں۔ اور ایک علامت یہ ہے کہ سر منڈوا کرین گے جیسا کہ کئی حدیثوں سے ابھی معلوم ہو چکا عن عمر رضی اللہ عنہ

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج قوم من المشرق حلقان الرأس یقربون القرآن لا یجادز خارجہم طوبی لمن قتلہ وطوبی لمن قتلہ بفضہم بنجری فی اللبانہ و یحلبون و یسجدون کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک قوم مشرق سے نکلے گی جو سر منڈوائے ہوئے ہوں گے پڑھیں گے وہ قرآن مگر انکے حلق سے نہ اترے گا خوشخبری ہے اسکو جو ان کے ہاتھ سے شہید ہوا اور جس نے اسکو قتل کیا انتہی۔ در رسنیہ میں بخاری اور مسلم سے

یہ روایت نقل کیا ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج ناس من المشرق ذی رؤس و یقربون القرآن لا یجادز رؤسہم قون من الدین کما یمرق السہم من الرمیۃ لا یعودون فیہ حتی یعود السہم الی فوۃ سیماہم التحلیق جس کا خلاصہ یہ ہے کہ مشرق کی طرف سے ایک فرقہ نکلے گا کہ قرآن پڑھیں گے مگر نکل جائیں گے دین سے پہر نہ لوٹیں گے جیسے تیرے شکار

سے نکال کر لوٹا نہیں تھا۔ دیکھی ہے کہ سرمنڈوایا کرینگے انتہی۔ پھر قول عبدالرحمن
 اہل مفتی زبید کا نقل کیا کہ ابن عبدالوہاب کے رد میں کوئی کتاب لکھنے کی ضرورت
 نہیں صرف یہ نشانی کافی ہے جسکی خبر مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے کہ
 (سرمنڈوایا کرینگے) کیونکہ اس شخص نے جیسا سرمنڈوانے میں اتہام کیا تھا کسی فرقہ
 میں نہوا اس نے دستور ٹھیرا دیا تھا کہ جو شخص اپنی ملت میں داخل ہوا اسکو سرمنڈوانا
 ضرور ہے یہاں تک کہ عورتوں میں بھی یہ حکم جاری کر دیا تھا ایک روز کسی عورت کو گرفتار
 سے سبب عادت سرمنڈوانیکو کہا اس نے جواب دیا کہ عورتوں کے سر کے بال اور
 مردوں کی داڑھیان برابر ہیں اگر مردوں کی داڑھیان منڈوائی جائیں تو عورتوں کے
 سر کے بال منڈوانا سجا ہوگا یہ سنکر مبہوت ہو گیا اور کچھ جواب نہ لیکھا۔ **الحاصل**
 علامات مذکورہ بالا سے ثابت ہے کہ مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے فرقہ وہابیہ
 کے بھگنے کی خبر دیکھی ہیں اور جو علامتیں بیان فرمائیں سب اس میں پائی گئیں۔ اور سوا
 احادیث مذکورہ بالا کے درسنیہ میں کئی حدیثیں نقل کئے جن میں علامتیں اس
 گروہ کی مذکور ہیں اور وہ سب او میں پائی گئیں احادیث مذکورہ سے یہ بات
 بھی ثابت ہے کہ فرقہ خوارج کی وہ ایک شاخ ہے مگر اسوجہ سے کہ نئے طور پر اسکا خروج
 اسلئے اسکا نام جداگانہ قرار پایا اور اس کے بانی کی طرف منسوب کیا گیا اسوجہ
 سے یہ لوگ محمدی کہلاتے ہیں مگر محتاط علما نے جب دیکھا کہ عوام الناس انکو ضرور
 مکالیان دینگے اور اوس میں توہین لفظ نام مبارک کی ہوگی اسلئے محمد بن عبدالوہاب
 کے نام سے جزدوم کی طرف منسوب کر کے باختصار لفظ وہابی مقرر کیا۔ غرض
 وہابی اور محمدی کے یہاں ایک معنی ہیں محمد بن عبدالوہاب کا محلاً حال یہ ہے

اللہ گیارہ سو گیارہ میں وہ پیدا ہوا اور بچہ ہی قدر تحصیل علم کے مستعد کیا گیا۔
 تریالیس میں اپنے خیالات فاسدہ کو رواج دینے کے واسطے خلیفہ نجد میں گیا پہلے
 صرف اسی بات پر زور دیا کہ اس زمانہ میں شرک ہر طرف پھیل گیا ہے اور اسلام
 کی حالت روز بروز گھٹتی جا رہی ہے اس وقت ہر مسلمان پر واجب ہے کہ کعبہ
 کو رواج دینے اور شرک کو مٹانے کا فکر کرے۔ چونکہ یہ دعویٰ قابل تسلیم نہ تھا تو
 اس کے واسطے میں سمجھنے لگے چنانچہ منہ زبانی گیارہ سو پچاس میں اس کی شہادت
 دی گئی اور دعوہ اسکے اطراف و جوانب کے لوگ اس کے تابع ہو گئے اور
 روز بروز بڑھتی ہوئی گئی۔ جس قدر مجمع ہو گیا جہاد پر آمادہ ہوا۔ پہلے
 ہوا خواہوں میں جمع کیے گئے کہہ دیا کہ سوائے اس خطہ کے۔ اور اس کے بعد
 یہ شرک پھیلنا ہوا ہے اور سوائے ہم پیشہ دشمنوں کے جتنے لوگ اس خطہ میں
 سب مشرک ہیں اب ہم کو ضرور ہے کہ جہاد کر کے مشرکوں کو قتل کریں مہینہ یا دو
 کہ جو کوئی مشرک کو قتل کرتا ہے اسکے لئے جنت ہے ہر سب سے بیعت لیکر جہاد
 کا حکم دیا۔ یہ فتنہ ایک مدت تک رہا۔ اس قوم نے ہزار ہا مسلمانوں کو
 شہید اور جلاوطن کر دیا اور حرمین شریفین پر قبضہ کر کے کئی مال بالاستقلال
 حکمرانی کی آخر ۱۲۸۷ھ بارہ سو ستائیس میں بحکم سلطان محمود حرمین وغیرہ
 سے نکالے گئے مادہ تاریخ ادن کے اخراج کا قطع چاہیں الجھناؤں جہت
 اس فتنہ کی کسی قدر تفصیل اور حال ادن مصیبتوں کا جو اہل حرمین شریفین
 پر گذرین شیخ و حلال کی رح نے الدرر السنیہ میں لکھا ہے۔ اس فرقہ کو بھی
 مثل خراج کے عمل میں نہایت اہتمام تھا یہاں تک کہ تارک فرض کو کافر

حلال الدم سمجھتے اور توحید میں اونکو اس قدر غلو تھا کہ یا رسول اللہ کہنے والے اور بزرگوں
 سے مدد مانگنے والے کو کافر سمجھتے ابن عبد الوہاب ہر جمعہ کے خطبہ میں کہا کرتا کہ جو
 شخص نہیں پاؤ مسل کرے وہ کافر ہے اور زیارت قبور ناجائز سمجھی جاتی تھی چنانچہ
 لکھا ہے کہ ایک قافلہ احسا سے مدینہ طیبہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 زیارت کے لئے گیا تھا واپسی کے وقت جب وزعیہ بھوپنچا جہان وہ تھا اون
 کی یہ سزا ٹھہرائی کہ دائرہ میان سب کی منڈ وائی جائیں اور گد ہوں پر
 اس رسوائی کے ساتھ سوار کئے جائیں کہ دم کی طرف منہ ہوا اور یہی حالت احسا
 تک رہے جہان اونکا گھر ہے تا تشہیر ہو جائے کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی زیارت کو جائے اسکی یہ سزا ہے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ عت
 سے اول لوگوں کو اس قدر احتراز تھا کہ صد ہا دلائل الخیرات اور دوسرے علوم
 کی کتابیں جلاد و گیلین اس میں لکھا ہے کہ ایک بزرگ نابینا اذان کے بعد منارہ
 پر آواز بلند درود شریف پڑھا کرتے تھے ابن عبد الوہاب نے اسکو منع کیا
 جب اونہوں نے نہ مانا قتل کر ڈالا اور کہا کہ کسی عورت کے گھر سے رباب کی
 آواز درود کی آواز سے بہتر ہے جو مناروں پر پڑھا جائے اور مولود شریف
 کسی کو پڑھنے نہ دیتا صرف و نحو و فقہ وغیرہ علوم کے مطالعہ سے منع کرتا۔
 اس کا قول تھا کہ اصل شریعت ایک تھی ان لوگوں کو کیا ہوا جو اسمین
 چار مذہب کر دیے کبھی کہتا کہ قول ائمہ اربعہ بالکل قابل اعتبار نہیں
 اور کبھی کہتا وہ توحق پر تھے مگر اونکے اتباع کتابین تصنیف کر کے خود گمراہ
 ہوئے اور لوگوں کو گمراہ کیا۔ شیخ سلیمان بن سعیم جنبلی نے جو معاصرین

عبد الوہاب کے ہیں ایک استغنا کیا جس کا جواب علامہ احمد بن حنبل قتیانی نے
 دیا ہے۔ استغنا میں لکھا ہے کہ ابن عبد الوہاب نے یہاں اقسام کی بدعتیں
 نکالیں۔ اور لوگوں کو گمراہ کرنے پر کمر باندھ ہی ہے منجملہ ان کے چند یہ ہیں کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر جمعہ کے دن اور رات میں درود پڑھنے سے
 منع کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ ایسی بدعت ہے کہ اس سے آدمی دوزخی
 بنجاتا ہے دلائل الخیرات اور روض الریاحین کے کئے نسخے اس نے جلا کر
 اس کا قول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر لفظ سیدنا کہنے سے
 آدمی کافر ہو جاتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ کبھی جو قدرت ہوگی قبۃ شریف کو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ڈھا دیگا۔ زید بن خطاب اور ان کے
 ساتھ والے صحابہ کی قبروں کو کھدوا ڈالا۔ غرض اسکے بیباکیان اور گستاخان
 کوئی شمار و حساب نہیں اس سے بڑا کمر کیا ہو کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نسبت کمال بے ادبی کے الفاظ کہتا ہے اور سنکر چپ رہتا ہے چنانچہ
 رسول کے معنی طارش کہتا جو ان لوگوں کی زبان میں ہر کارہ کو کہتے تھے
 اور اسکی اتباع کہتے تھے کہ جو اس عصا سے کام نکلتا ہے وہ بھی ان سے
 نہیں نکلتا۔ اور وہ ایسی باتیں سنکر خوش ہوتا اور سوائے اسکے اور صد
 خرافات ان لوگوں کے زبان زد تھے۔ یہ فرقہ نجد میں اب تک موجود ہے
 اہل انصاف غور کر سکتے ہیں کہ گون مسلمان ایسا ہوگا کہ ان اعتقادوں کو
 اپنے کہے گا مگر ہمارے حضرات زیادتی کر کے ادنیٰ احتمال پر کسی کو بھی
 دبا بی کہہ دیتے ہیں جو قطع نظر مستند و فساد کے شرعاً جائز بھی نہ ہوگا۔

مَنْزُومُ الْحَمْدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شکرجی اس نظم میں بہن ہضامین دلپذیر
جس سے ایمان تازہ ہوا اور ہوئی اعدا تیر
ہے حدیثوں کا جو یہ مضمون بلاریٹ نکیر
جو محدث ہیں وہ اسکو مان لین گئے گزیر

گرچہ یہ اشعار ہیں پر شاعری اس میں نہیں
ترجمہ منقول کا ہے خود سری اس میں نہیں

لکھا اسکو نظم میں ہر جذبہ میں شاعر نہیں
تہا یہی لم جو مدح حسن کے تھو روح الامیں
کیونکہ خوش ہوتے تھی اکثر نظم ہی سوشاؤ میں
کعب اور ابن رواحہ کو اسکا تہا یقین

ذکر ختم المرسلین اس نظم سے مقصود ہے
جو ازل سے تا ابد مدح اور محمود ہے

حضرت عباس نے جب نعت میں اس شاہ کی
سنکے فرمایا صلہ شاعر کو دیتے ہیں سبھی
اک قصیدہ لکھا جس سے ہو محل سبحان بھی
ہننے دی اسکے صلہ میں سلطنت اسلام کی

مل گیا پروانہ با مہر قضا اک بات میں
سلطنت کی کنجیاں دین خاندان کے ہاتھ میں

ٹھہر اکفارہ گناہوں کا جو ذکر اولیا
پہر ہو ذکر سرور عالم کا کیسا مرتبا
اور از قسم عبادت ہو جو ذکر انبیا
جن کا ذکر پاک ہے گویا کہ ذکر کبریا

رفع ذکر پاک ثابت ہے کلام اللہ سے
مطلبن ہوتے ہیں دل ذکر شہ لولہ سے

ذکر نام پاک سے نار جنم سر دھو
اور سچی حضرت کا دوزخ بن جائیگا کہو
بوالبشر نے کی وصیت وقت آخر شیش کو
کہ قبر میں ذکر حق ذکر حق مستند کیجیو

درخشندہ آوے گئی نام شہ لولہ کو
مردہ زندہ ہو گئے تائیر نام پاک سے

حضرت آدم نے اوس فرزند سی بھی کہا
دیکھا ذکر احمدی میں ہر ملک صرف تھا
میں نضر کے لئے بہت نامازن پر گیا
اور ہر اک تہہ بہت کسے ہے نام ذکر کا کہا

سینے عورون کے ملائک کے حسین بن بصر نس
ہر جگہ اس نام کا ہے عالم علوی میں نقش

ہے درود پاک ہی ذکر شہ عالی مقام
بھیجتا ہے خود درود اس نضر عالم پر دام
ہر طرے سے سکھ ہے ذات کو منظور انہر
اور فرشتہ دائم مشغول ہیں حسین تمام

کیسی طاعت ہو گی وہ حسین ہو خود حق بھی تیرا کبر
ہے جو طاعت سے بری جس کا نہیں کوئی شریک

کیا فضیلت ہے پڑ ہو بیکار کو کوئی درو
اور ملائک کے درود اسپر کرین پیو درو
بھیجتا ہے اسپے نضر رحمتین رب دودو
ہو مدام اس کی ترقی مداح زود زود

دیکھ لیگا قبل موت اپنا وہ جنت میں مقام
اور ہم رتبہ شہیدون کا رہے با احترام

محو ہوتے ہیں گنہ پڑھنے سے اوسکے لاکام
دفع ہوں سب ہم و غم جو کوئی پڑتا ہو دام

جو پڑھتا ہے دایم رہے منصور و محبوب امان	نگین اسکی وجہ سے دونوں جہان کے کام
	ذکر خالق اور دعا ذکر نبی کے ساتھ ہے کیا صلوٰۃ احمدی بھی افضل الطاعات ہے
ہے طہارت اسکی ناقص امین میں کیا کیا کمال الحمیات اسکی ہو جاتی ہے بالکل وہی	جو وضو کے وقت حضرت رینہ پڑھتا صلوٰۃ بے صلوٰۃ احمدی کامل نہ ہو ہرگز صلوٰۃ
	اور جو نام شاہ دین سنگر نہ پڑھتا ہو درود جائے رغمانارمین وہ انجیل الناس عنود
عرض کی خاتون نے حضرت مہر ہوا دل صاحب لولہ پر پڑھ لودرو دبا صفا	حضرت آدم کو پہلے میل طبعی جب ہوا بولایا رب مہر کیا دون حق تعالیٰ نے کہا
	یعنی استحلال چاہئے درود پاک سے تا کہ لہلہ گل رشک افلاک و ملائک خاک سے
لیجے اتنا پڑھے دم بہرین درود مستطاب ساتھ اس کے جو دعا کیجئے ہو بیشک مستجاب	جبنا کل ایل زمین یا دین عمل کر کے ثواب لکھی جائیں نیکیاں اسکی بردہت جیسا
	ہے فضیلت میں زیادہ تر وہ سب طاعات کے جج سے اور صدقات سے اعتاق سے غزوات کے
راضی ہو گا حق گواہی نیکی جیسا کہ سبب ہو دے روز عید اسکو خوش کار و زماں	جو کہ پڑھتا ہو درود اسکو شفاعت نصیب عرش کا سایہ ملے گا ہو گا حضرت قریب
	اور اس کثرت سے ہو گا نور او سدن اسکے ساتھ جسکی وسعت میں سہا سکتی ہو ساری کائنات

ہے بہت سارے فرشتوں کی عبادت بھی پہرچاپاویں ٹھہریں اسکے گہر یہ باصدقہ کی	کہ کرین وایم تلاش شخص ہنام نبی دیکھئے کس طرح ہے تعظیم نام پاک کی
صرف نام پاک جب ہووے ملائک کا مطاف کیوں نہ دراونکا ہو روحن کا محل اعتکاف	
جس مکان میں ہوسمی حضرت کا وہ گہرا ناما تو بے حضرت صفی اللہ قبول اسدم ہوا	رزق و برکت سے رہے ملو بصد نشو و نما کہ وسیلہ شاہ دین کے نام اطہر کو کیا
خاتم حضرت سلیمان میں جو وہ نسخہ سحر تھی نقش نام شاہ جن دانش کی تاثیر سحر تھی	
گرچہ انکی مح میں قرآن ہے ناطق و سحر رتبہ انکا کوئی کیا جانے جو دیو کے کچھ خبر	وصف انکی کر سکے کیا کوئی بجایہ شہر عقل حیران ہے یہاں دروہم کے جلتے ہین
ہر مسلمان چھوڑے کیونکہ نعمت کو بالکل لیس تیرک کل مالاید رک بالکل	
خود خدا نے کی تنائے رحمۃ للعالمین اور جہاد و جانور بھی نعت سوجھوٹے نہیں	ابنیا وایم رہے مداح ختم المرسلین بت زبان قاتل سو کرے تمہو وصف شاہ دین
ہاں مگر شیطان کو شاید ہو تو ہوا سمین کلام ماسوی کی اوس نے جب تعظیم سمجھی ہے حرام	
نعت وہ ہے جسکا حضرت نے کیا خود شہام ہو جو حمد و ماسو ہے ایمان اوسکا ناما	حق تعالیٰ نے لیا جلد نبیوں سے یہ کام اور جو دشمن ہو تو اوسکے کفر میں پیر کیا کلام
انکی مذات خود خدا نے نعت جب محبوب کی	

	پہر نہاد دل سے کرین کیونکر نہ سب محبوب کی	
اوسکو بے ذکر و ثناءے دوست چیں آہنہیں اوسکی بدگوئی میں ہوتا ہوسدا وہ عیب چیں		کیونکر دل میں جب کسی کی ہو محبت جاگزین جس طرح ہوتا ہوں دل میں جب کسی ہو بغض کہین
	قلب کی کیفیتیں اظہار پاتی ہیں ضرور دل کی موجیں لب پہ خوش اپنا دکھاتی ہیں ضرور	
اور سون نے جان عالم کو نپایا نہر پائے گریہ و زاری لگا کرنے وہ عکس بنے قیاس		بہر خطبہ جب ہوا منبر کا استحکام اساس عاشق صادق تھا جب یہ کہا کہ ہر مرتبہ کجاں
	سختا تو خوب خشک پر عشق نبی میں تازہ تھا زمرہ عشاق میں نا در لبند آوازہ تھا	
ہو جو تابع ادب کا اوسکو دوست بنا لکھ دیا رتبہ اوسکا یا نہیں سکتی کبھی عقل رسا		ہے جو خالق کو محبت انے اسکا ذکر کیا جسکو انے ہو محبت ہے وہ محبوب خدا
	ہو کار و زحمت خود خیر الوری کے ساتھ وہ پاؤں عالی مرتبہ کے کثرت طاعات وہ	
کہ میں ہو جاتا ہوں اونکے چشم گوشت و دست پیا حب شاہ مرسلین ہو کس قدر سوچو ذرا		حق نے جہا ولیا را اللہ میں دیکھو کیا کہا جب محبت ہو طفیلیوں سے یہ بے انتہا
	انتہا اس جب کی عقلوں سے ہمارے دور ہے مارمیت کی حقیقت جس طرح مستور ہے	
لب پہ ہر وصل علی اور قلب میں جل و علا چاہئے اب ہوں سراپا چشم و گوش اہل صفا		الغرض یہ حمد ہے اور نعت محبوب خدا ہو زبان پر نام احمد کا احد دل میں چہا

	جلوہ نور خدا از خود عیان ہونے کی سبب راز جو مخفی تھا خود صرف بیان ہو نیکو ہے	
اور عبودیت کا ساری خلق میں قرار ہو کنج تار یک عدم جو لانگہ انوار ہو		یعنی جب خالق نے جا یا غیب کا اظہار ہو فیض بخش کن نجان غیبیہ اسرار ہو
	نور سے اپنے کیا اک نور پیدا بے مثال اور محمد اوسکا رکھا نام حمداً لایزال	
کیونکہ جملہ حمد راجع ہیں سورب اعلیٰ پہر محمد ہم نے گراؤ نکو کہا تو کیا ہوا		گرچہ حضرت ہیں محمد پر ستودہ ہے خدا لیک جب خود حق تعالیٰ نے محمد کہدیا
	عقدہ یہ کہلتا نہیں کہ کون ہیں اور کیا ہیں وہ ہاں سمجھتے ہیں بس اتنا برنخ کبریٰ ہیں وہ	
جس حسنے او نکو کرو یا ذرا ست محمد تا ابد پہر بنایا اون کو خدا پناوہ رب صمد		حمہ ہے اوس خالق کون و مکان کو سید اور مقام اونکا کیا محمود با صد شد و
	تھی جو اصل خلق میں لایق انہیں کے تہا یہ کام تا ہوا انکا حمد سب کے حمد کے قایم مقام	
لکھا پہر ہر جائے لینے نام کے ساتھ انکا نام دی یہ شہرت اونکو تا جا میں نہیں بغاؤں علم		الغرض اس نور سے پیدا کیا عالم تمام نام انکا لیکے نبیوں نے نکالے اپنے کام
	وہ نبی اس وقت تھے کہ آدم آب و گل میں تھے جان جب آئی انہیں وہ جانیں زبان پر دل میں تھے	
رکھا پیشانی میں تا ہو سجدہ گاہ بوا بشر		پہر کیا کی شان سے آدم میں اوسکو جلوہ گر

پہر ملا یک سو کر اے سجدے با صد کر نور	اور لیا اقرار سب پیغمبروں سے معتبر
کہ وہ ختم الانبیاء و حییہ خلق اللہ ہیں	ہیں وہ شمس الانبیاء اگر انبیاء سب ماہ ہیں
ستھا جو منظور خدا ہو ستقل اسکا ظہور	منتقل ہونے لگا اولاد آدم میں وہ نور
جو کہ قابل تھا ہوا اوس نور کا اس میں مرد	جسمین آیا وہ ہوا اوس جا کر امت کا نور
اوسکی تہذیب سے کہیں گلزار بن جاتی تھی نار	حسن کی گرمی کہیں کرتی دلون کو بے قرار
الغرض پہر ظہور نور عین جان و دین	ٹھہرے عالم میں عرب منظور رب العالمین
تا کہ یہودین مصلح اس رفر سے اہل یقین	کہ ہے جہانی تعین کا عبور اور کچھ نہیں
گو مقرر اسکا عرب ہے پر وہ کل کا شاہ ہے	سایہ گستر دو جہان پر ایک ظل اللہ ہے
رفتہ رفتہ صلب عبد اللہ میں آیا وہ نور	جلوہ گرا دین میں ہوا جو وقت مثل شمع طور
عشق سے ہونے لگے دل قابلوں کے چور چور	یعنی نشیدا ہوتی تھیں انہیں زنان شاکر
پر ہر اک عورت قرین ہر شرف ہوتی نہیں	قابل یک دانہ گوہر ہر صدف ہوتی نہیں
اس امانت کیلئے تھیں آمنہ خاتون ہنی	آمنہ تھیں ہر طرح سے جو کہ وہ ام نبی
رکھا ایمان کا مادہ انہیں تھا پہلے سو ہی	پہر تو بھیلی امن ایان کی انہیں سے رنجی
جس کے ہونے زبندہ او سکوشرف کیونکر نہ ہو	گوہر زایا ب سے منحصر صدف کیونکر نہ ہو

لیک تھا حافظ خدا اور خاندان کا سرسبز پس نخل اونا تھا ہوا دین خلیل اللہ پر	گرچہ رسم جاہلیت ان دنوں تھا بیشتر اسلئے سب تھو بری اس رسم سے تابو شہر
سقی یہ وہ شادی کہ جس کی آسمان پر دھوم تھی تہنیت کی ہر طرف کون و مکان میں دھوم تھی	
سحق نقطہ منظور کہلانا بشر ورنہ وہ نور اوسکو رحم مادر و صلب پر تھی کیا ضرور	جبکی دولت آدم و جملہ جہان کا ہو طوطو عقل عاجز ہے یہاں ورنہ ہم ہے جفت و طوطو
جب خدا قدرت نہائی گا کوئی سامان کرے کیا ہی جوت سلیم مقدور اور جو انسان کرے	
میں ہوں ابن دوزخ ارشاد حضرت نے کیا اور عبداللہ جو بین والد خیر الوری	یعنی اسمعیل جو حد عرب میں بر ملا ذبح کر نیکی لئے تھا باعث الہام کیا
اسمین یک نکتہ ہے یعنی جس کے ہو ایسا پسر باپ دادا چاہئے قربان ہوں اسپر سرسبز	
الغرض وہ نور پاک حضرت خیر الموری شام مثل صبح گہر سے یکے روشن ہوا	شمس کے مانند جب برج حل میں آگیا بلکہ تھی ساری زمین اس وقت ان چہر و نما
ہو نہ کیونکر روشنی سقی آمد علی بناب صبح صادق چاہئے قبل طلوع آفتاب	
پہر تو ہر جانب ہوا عالم میں تاب کی شعلہ اور تھے یوں نغمہ سرا سب نکتہ بجان علوم	پڑتے تھے اشعار با تہنیت کے جہم جہم کہ مٹے جاتے ہیں بارے نخواست کے روم
ہاں رہیں ہشیار نظر ہر حق ہوا چہا ہے اب	

	ہے یہ قطعاً صدر باطل شق ہوا چتا ہے اب	
تھے جہاں تجانے بیت ان بنگھن سر ہو گئے سبزے لہرنے لگے دن تخط کے سر ہو گئے		اٹے اور نگ جہاں بان خود سر ہو گئے قلعہ ہائے دولت اقبال سب سر ہو گئے
	کشت عالم سبزے باد بہاری آتی ہے صاحب انا فتنہ کی سواری آتی ہے	
صرف اہل عقل ہی میں تھاندا دکھا تھا کوئی تو کہہ کر سنا ہے اس طرح کا جشن عام		دشمنوں میں بھی مبارکباد کی تھی ہر دم دہام ابتداء سے عالم تلوین سے تا یوم القیام
	ہو گی خلاق جہاں کو اون دنوں کیسی خوشی جس کے یہ تو سے عیان تھی ہر طرف ایسی خوشی	
جب ولادت کا زمان با سعادت آ گیا باندہین جو رونے پرے جس سے تھسا سا رانہ		پھونچیں خدمت کیلئے جلدی ہو مہم سہا اور ملائیک آفتابے کے کھڑے تھے جا بجا
	شب برات و قدر ہو جس پر خدا کیارات تھی ستھانمایاں جلوہ شان خدا کیارات تھی	
پس وہ نور پاک رب العالمین پیدا ہو جان عالم قبلہ اہل یقین پیدا ہو		مبداء کو نین و حتم المرسلین پیدا ہو شکرانہ و حرمتہ للعالمین پیدا ہو
	دھوم تھی عالم میں غور شید کرم طالع ہوا ہاں کرین تعظیم اب نور قہدم طالع ہوا	
پہ تو سب صنم سر کے بل زمین پر گر گئے اٹھ گئیں نارین پڑے بیکار بے تشدد		ادگرے ایوان کسری کے بھی کٹے لنگرے واسطے تعظیم کے تارے بھی تلے جھک گئے

	<p>تھا غرض نظمیں کم کا راض و سائیں اہتمام کوئی راکھ کوئی ساجد کوئی تھا صرف قیام</p>	
<p>تھا ذبیح اللہ کا فرحت و فرا جو واقعہ تہنیت کے سب رسوم اس روز ہوئے ہیں ادا</p>		<p>سامعین سے ہے توقع غور فرمائیں ذرا وہ عین روز روزِ عید ٹھہرا یا گیا</p>
	<p>روزِ میلاد نبی حسین تھا وہ کچھ اہتمام ہو نہ کیونکر واجب التعظیم پیش حق مدام</p>	
<p>جسین جب حکم خالق خلق نے تعظیم کی ہو خلافت مرضی حق یہ نہیں ممکن کبھی</p>		<p>مجلسِ میلاد بھی حاکی ہر وقت خاص کی پہر سبھلا تعظیم وقت ذکرِ میلاد نبی</p>
	<p>حق تعالیٰ تو کرا وے سجدی با صد غر و شان اور کھڑا رہنا نہو جا پر یہ کیسا ہے گمان</p>	
<p>مژدہ میلاد حضرت جب ثوبیہ سے سنا ساتھ اوس کہنے کے اسکا ہاتھ بھی کچھ پھل گیا</p>		<p>بولہب جسکے ہر دم میں سورۃ ثبت پیدا ہو کے شادان انت حۃ اذہبی و سکو کہا</p>
	<p>عینِ آتش میں ہے جاری آب اوسکے ہاتھ سے جسکے پتے سے ہر تسکین پیاس کے صد مات سے</p>	
<p>کفر و دوزخ میں ہو جہنمی آبِ یارسی بر ملا مبغضوں کی طرح کیا محروم وہ رہا بیگنا</p>		<p>یہ اثر اللہ اکبر مجلسِ میلاد کا پہر حوایان بھی ہو ساتھ اس جشن کے سوچو ذرا</p>
	<p>یہ نہیں ممکن کہ سبز و شادمانی ایک مہون یہ تو ایسا ہے کہ جیسے آگ پانی ایک مہون</p>	
<p>چپ گئے سردارِ عالم اوسین مثلِ آفتاب</p>		<p>پہر ہوا طاہر مکانین ایک نورانی حجاب</p>

اور منادی نے کیا پھر بیت اوسکو خطا	جلوہ گر سارے عوالم میں دینین کو شہ تبا
تا خدائی جملہ اونکو دیکھ لے پھچان لے	یعنے ہر اک اپنے آقا کو بخوبی جان لے
پس ہوے حضرت روانہ جانب بروبحار	تا کہ حیوانات بر و کب کو دین افتخار
پہر ہوے روحانیون کی سمت شاہ دین سوار	تا کہ ارواح و ملائک کو بھی کر لیوین شکار
پہر تو ہر اک کی زبان پر تھا کہ لومعرج ہے	رویت نور خدا ہم کو مستہ آج ہے
پہر حلیمہ وہ کہ جنگا خاندان تک سعد تھا	آئین خدمت میں تو دیکھا اونکو نہ نے مسکرا
داہنی جانب کا اونکے دودھ نوش جان کیا	جانب چپ اونکے بچے کے لئے رکھی بچا
طفل بھی گرتھے تو دانش تھی طفیل ادنیٰ رسا	عدل و احسان و کرم تھی جلوہ گر صبح و مسا
شاہ دین کو پہر سواری کے جولاہین متصل	تین سجدے شکر کے اونسے کئی با صفت مل
پہر بڑی ہی سوا گرچہ تھی بہت ہی مضحل	یہ عجائب دیکھ کر سب ہو گئے تھے با بجل
بولی تم کچھ جانتے ہو میرا راکب کون ہے	آج میں وہ ہوں کہ مجھ پر شاہ ہر دو کون ہے
جب شہ ارض و سما کو لائین خاتون انچ گھر	تھے کپے گہوارہ جنبانی ملک باندہ سکر
دل کے بھلانے کو تھا حلقہ بگو شانہ قمر	جس طرف کرتے اشارہ ساتھ ہی چمکتا ادھر
مہدین بھی ہیں تو سیر عالم ملکوت ہے	فکر تمہید مہادرونق ناسوت ہے

جب ہوا زقار کا غم اک تماشا تھا چاہا	خال کی پا بوسیان تھیں دم بدم رشک سا
وہ ہو بین رہتا تھا سر پر رحمت تیرا	یا حبیب الیتا تھا موہن خورشید از فرط حیا
تابش خورشیدی رحمت سے ہو کیونکر تیرین	زیب خاور عرش کی زینت سے ہو کیونکر تیرین
پہر تو شاہ بحر و بر کا جن طرف ہوتا گذر	سجدہ تعظیم کرنے جہاڑ پتھر جانور
تھے جو مرفع القلم کر لیتے سجدے بیخاطر	بلکہ تھا کچھ حکم خالق ہی انہیں سلطو پر
ورنہ بیان تو تھا تواضع کا کچھ ایسا اہتمام	کر نہیں سکتا تھا کوئی دست بوسی یا قیام
پہرچہ چاہا حق نے اظہار نبوت بر ملا	حالتیں پہرہ کہان نقشہ و گرگون ہو گیا
عالم اسباب کی تاثیر کا خاکہ کہنچا	اویں بستان عہدیت کے رسم و آئین کا کھلا
آفتاب حسن پرا بر نعصب چھا گیا	دیدہ خفاش کا پردہ دلون پر آگیا
یعنی اہل کفر کی ہر سمت سے پوش ہوئی	درپے آواز ختم المرسلین تھا ہر شقی
کافروں نے کونھی ایذا رسانی میں لگی	جس سے ایذا خود خدا سے پاک کو ہونے لگی
پر تحمل آپ کا قدرت خدا کی تھی عیاں	صبر بختا یا سر بسر رحمت خدا کی تھی عیاں
اک اشارہ سے پہلا شفق القمر بنے کیا	اوسکے آگے لشکر کفار کا کیا حوصلہ
پر فقط اخفا سے اسرار خدا منظور تھا	دیکھ لو ابھر خدعہ سے اشارہ کر دیا
پہر پہاڑوں سے پہلا تائید لیتے کس طرح	

	اور ملا ایک کو مدد کا حکم دیتے کس طرح	
تب کیا دعویٰ کہ ہون میں بھی تہمین یا ایک بڑا اہل دانش کس طرح رکھتے وہ دعویٰ متبر		باد جو داسکے اٹھائے جبکہ صدے اسقدر ور نہ جو سجد اک عالم کا ہو دے سرسبر
	اگل مصیبت سے چپا یا راز کو اغیار سے پہر بھی لست مشکلم فرما دیا اغیار سے	
پر سبب مصلحت کرتے تجاہل بار بار حق نے لما یعلم اللہ کر کہا تو کیا ہوا		اولین و آخرین کا علم کو موجود تھا تھی غرض تعلیم کو کرتے تھے شور و غلاہر
	حوصلہ چاہتے عالی چشم پوشی کے لئے چاہتے ہوشیج صدر ایسی خوشی کے لئے	
کہ ہن واقف موت ہی ہر ایک شہر کے شاہ جسکی جو مرنے کی جا ٹھہرتے وہ مراد ہن		جتنے تھے اصحاب سب یہ جانتے تھے باقیین بلکہ تاخیر اہل چاہن تو کچھ وقت نہیں
	اہل خلد و ناز کار کہا تھا دست ہاتھ میں گویا تھا ہر شخص کا نقش مقدر ہاتھ میں	
کیونکہ دست عقل خود پھونچا نہیں اہل کائنات اور انہیں ہاتھوں سے ہو گئی فتح ابواب کائنات		دست کی توصیف میں مہیبت قاصر ہر زبان کل خزانوں کی انہیں ہاتھوں میں ہن انجیا
	ہو ٹھٹھ کیوں نہ پہر اس ہاتھ کا اکوان میں جسکو خالق نے ید اللہ کہد یا قرآن میں	
یعنی تھا پیش نظر یک طور ریز و یک دور ایک آن تھی چشم فورانی کو تار کی و نو		تھا نظر سے شاہ دین کے قدرت حق کا طہو دیکھتے تھے مقتدیوں کے خواطر کو حضور

دیکھتے تھے واقعے روز قیامت کے عیان
جس طرح ہیں دایا احوال امت کے عیان

حضرت موسیٰ نے جب دیکھی تجسلی طور پر
کہ شب یدل امین دس فرسخ پہنچی ہو کر
گو نہ دیکھا حق کو تسپر بڑ گئی ایسی نظر
دیکھ لیتے۔ طور کی رویت کا تھا یہ کچھ اثر

پہر جو خود اللہ کو دیکھا شدین نے دوبار
کو نبی تھے ہے جو حضرت پر نہ ہوتی آشکار

غزل

مر جا اسے گوش کز تو مشرد ہا بشنیدہ ام
دل لہو بد جانست مصروف طواف دیدہ ام
بوسے انس از خاک پائے تا بتو بوندہ ام
کز طفلیت دیدہ ام لطفیکہ اینجا دیدہ ام
تا برین درگہ فرد آدم سر شوریدہ ام
ز انکہ از سعیش رسید اینجا تن کاہیدہ ام
ز اب یاری تو من بز خوشی تن بالیدہ ام
اے دہان اینجا بتو من شادمان خندیدہ ام
ز انکہ از وجہ شما این عقبہ را بوسیدہ ام
کز تو شد بیدار بخت روز ما خوابیدہ ام
گرد و کوئی یار تا بروئے شان مالیدہ ام

جنباے چشم کز تو دید نیبا دیدہ ام
اے نگاہ ہم تا بطوف گنبد خضر استی
اے مشام حبلہ جزائے داغ غم نکست
اے دل رہبر فدایت باد سرتاپائے من
زیر بار منت او گردن من بہست خشم
ہا ز پے بوسہ لہم خشم میشود بر پائے من
خندہ ام با دافدے مقدمت اگر یہ ام
کے تو اند چشم گریا نہ ام اے شکہ تو
اے لبانم جان من ہوں احسان ثنات
چشم من فرش قدمت اے خیال یار من
مردم چشم زم دوست من سجان منت کش اند

قاسم گشته دو تا از بار احسان سرم	جبهه را تا بر سر خاک درش سائیده ام
هست ممنت سرا پایم که از تو بردش	ایستادم با ادب لے قامت بگزیده ام

انور ایجا خدا لے خود خودم در بخودی

سخت حیران بودہ ام از حالت پیچیدہ ام

غزل

تشنہ کماں در جوار آب حیوان آمدم	پیش عیله استخوانے چند بجان آمدم
گرچه از روز ازل خود زیر فرمان آمدم	حالی از فیض لطفت زیر دامن آمدم
خواہ بخشی خواہ بخشی مابین شوق مہر اس	با امید و بیم تو خندان و گریان آمدم
ہر کسی را میکشد میانشین نجوبی در چنان	ما بحد اللہ پیش شاہ خربان آمدم
جستی بر حال ما زار ما کہ از دور دراز	زیر بار مصیبت افتان و خیزان آمدم
بر مساکین ہم نگاہے تا شود دفع علل	لے دوائے درد مندان بہر درمان آمدم
گریہ پر خود کردنی چون بود حال زار ما	بخودانہ زین سبب چون اشک فطمان آمدم
ما کجا و ذات پاک تو کجا لیکن دور	دورہ آسا در ہوائے شمس رمضان آمدم

سرخ رو آمد ہر آنکو در مدینہ آمدہ است

ماہم انور آمدم / ما پیشمان آمدم

غزل

ہر کسی را با تو رازے دیگرے	ناز و انداز و نیاز خود دیگرے
----------------------------	------------------------------

<p>میرسد سوز و گداز دیگرے ہست نہان ترکہ تازی دیگرے ہر زمان شیب و فرازی دیگرے ہر عدم را امتیازے دیگرے ہر حقیقت را مجازے دیگرے</p>	<p>شمع آسا دم بدم عشاق را عاشقان را تا بنوا گاہ دوست میرسد در راہ پیچا پیچ عشق ہست صناعی کہ صنعتش میدہد عاشقان را در بیان راز ہاست</p>
--	--

انور افتادہ را اسے دستگیر
نیست جز تو چارہ ساز دیگرے

غزل

<p>مرا چہ یاد کہ گویم آنے برون ز تخمین ہر گمانی بمتر بہ فرق در میانی از انست ظاہر خیالکدانی عجب ترا نکد عرش آئی بکنج حجبین امثانی ہر آنچہ صفت کنم سزائی کہ مبداء امر کنی کانی ترا چہ نسبت بود و بیا لم کر بے مصلحت ازانی جان محل از گلشن نبوت تو صل ایجاد و جہانی ملائک انسن جان سپاہست تو دعوا لہ شہمانی</p>	<p>بجسم پاکیزہ تر ز جانی بجان چہ گویم کہ جان جانی کلیم بد جوش کن ترانی حبیب امور من رانی بسکدم از لطف کبریائی جمیع افلاک طے نمائی تو اولین نور کبریائی با حمدی نیز دلربائی بکسی حق تو باشی آن دم کہ نفسی نفسی بگوید آدم فلاک جانی ز بحر جود نمی سجا رازیم وجودت زمین افلاک فرشتہ ہست مقام محمود جا کجاست</p>
---	--

بگوے تو افتادہ انور ز کار ماندہ بحال اتر
بجوش لے شاہ بندہ پرور ہر پنجہ میخا ہی بتوانی

غزل

<p>الهی آنکه نامش را بنام خویش ضم کردی جزاک الله خیر اگر خدا کردی قسم کردی هلال این خم که میداری بدین حسن آنچه رو با دلاستین زلفی شو که صد چهر است تسخیرش بیک تیرنگاهت یافت تسکینی ز قیابی شناسی تیغ ابرویت بود اینها که می گزیم روان تا ساحل مقصود کردی کشتی مارا</p>	<p>مراسویش نمودی ره چهارمین کرم کردی هزاران جور بر عشاق کردی باز کم کردی مگر ابروی یارم دیده تابشت خم کردی سر یا آهوت خوانم گریزین ام رزم کردی هزاران لطف احسان بدین بیچاره ام کردی که بسر هرگز نه پیچم جدا از تن سرم کردی بچه لطف و کرم بر جانم چشمم تر کردی</p>
--	---

بشادی می توان مردن بکوسه یار لعل لوز
نباشی لافش گر بار دیگر چشمم نرم کردی

نزل

<p>اے آنکه تجلی نخستین خدائی حلم تو چه حلمی که بان فوج ملائک گردید همه سر بهفت ز تو مکشوف آرام گهت را زسد و هم فلک هم زان وجه که دوری نتوان یافت بقلبت بودی که بماهست نشان میداد از تو</p>	<p>با حسن که داری بکسے روزه نمائی مجدوحی و از بهر جزا لب نکشائی آینه روشن گرا سر از خدائی هر چینه که در خیمه گه ارض و سمائی دین طرفه که بالین همه نزدیک بمائی ازمانش دی دور که گویم کجائی</p>
--	---

باز آئی و نگاهت بکن از لطف برا نور
رفتی نه چنان دور که زان باز نیائی

غزل

<p>دین رور دہا کی جانہا غریبان ہو کر کیت فتنہ روز قیامت قامت و بخت کیت معنی و الیل میدانی کہ آن گیسو کر کیت سجدہ گاہ آسمانہا بر زمین مشکوے کیت دین حکایت اے ہلال عید زار بر دے کیت سر معنی را ازان دریاب تا ہر جو کر کیت تا کشاید بروے این معنی کہ جت و جو کر کیت آنکہ دل گویش باشد یک در قابو کر کیت از نفس مردم نمیدانی کہ ہاے ہو کر کیت</p>	<p>یا الہی دل زدستم می برد این بود کیت یار بیان آشوب شد شام غریبان ہو کر کیت والضحی را وجہی یابی کہ قصد رو کر کیت کیت آنکہ روضہ اش گرو بیان آشد مطاف با کہ مانی اے قمر تا منظر شد و پذیر آنکہ خواندش رحمتہ للعالمین رب العلی ہر کہ میجوید یا حد گویش احمد را بجوے ناصری گوی کہ تسکین دل آوارہ کن از فسرہ وضع تسکین دلم ہرگز ججوے</p>
--	--

انور اقصہ تقرب با سگ کوشش کمین
ہیچ میدانی کہ آن سگ پاسبان کوے کیت

غزل

<p>جان آتش زدہ ہجر تو پر وائے لست قص افلاک بیک جرعہ پیمانہ لست دخل کس نیست بجا یکہ نہان خاند لست در عالم ہمگی شہرہ افسانہ لست</p>	<p>شکر ایند کہ سرمہ برد کا شاند لست دید تارے تو بدہوش فتادہ است زمین موقف جن و ملک بارگہ عام تو ہست دل عشاق فقط جسکہ گریاد تو نیست</p>
--	---

رو کسے را تھائی و دلش صید کنی عاشقا، هیچ مترس از سخن دانشمند سدر اہمت نشود جو رخسود و ناصح	دلبری شیوہ انداز جدا گانہ تست لطف حق پیش رو ہمت مردانہ تست لطف حق پیش رو ہمت مردانہ تست
--	---

در دمی قلع مرخصی کے درونیت شود
انور اکوئے برینہ خوشفا خانہ تست

قصیدہ لغتہ

محتاج گدا جو کند اہل کرم را از مہر فزا سہی کند ہم تگ کا فور کے جذبہ عرق ریزی اجرام توان شد از فیض دل نطق سرا منسج الہام افراشت زیبا مردی روح ملک سپاہ استاد ازل محض پئے تربیت شان بینی طبق چغ پر از انجسم رخشان خورشید پئے آنکہ دہ نور بسایہ در کام جسد نفس بصد حیلہ بریزد گر طفل ز مادر سپرد راہ تغافل رو تا بد وہسم سرکشہ از مہر مہ نو زان سان کہ ز آرام گہش حمت عالم	از سکہ بود ادم دل آویز درم را خورشید بکفت مشعلہ نور ظلم را آرائش انواع حلل خاک و ژم را منقار نو اسنج بود جو ب قلم را بر خاک فتادہ تن افسردہ علم را آرد بد بستان وجود اہل عدم را ہر صبح نثار لیت چنین خاک و ژم را در راہ تعقب نہ کند ست قدم را بے من و آذ آن لذت احسان نعم را از شیر بہر شش کند آمادہ سقم را لیک او بطارہ نہ بد کامش کم را کردہ پئے بہبود جہان رنجہ قدم را
--	--

مَطْلَعِ دُومِ

لے نیز بوج شرف اسرار قدم را
 مهر شرف راز شرف نیست ہیو طے
 زان سان کہ محاق است بدر ز دیو بلبلان
 سر باز بمانده است کہ تا بد و نشی سر
 نام تو بالمش چو زند دست بگوشش
 غمت چو قمر زہر شیران بشکافد
 عشاق درت شیان نظر انداز نمایند
 کیف عجبش را بدر آرد ز تنہای
 طبعست چو شود ملتفت خاطر صلاح
 زان کجہ سخایت کہ محیط است بعالم
 آن روز کہ حق مستد اقبال تو آراست
 آن کسیت کہ گوے سبق از تو بریاید
 از فیض گدایان تو گرد شدہ شالان
 مدحے کہ زند دم با صابت زہر فخر
 وان مدح کہ نازند حریفان باد ایش
 بر لغت نہ ہر خیرہ سرے چیرہ توان شد
 پافز رہش این نتوان رفت گران سر

سوزندہ بیک دم زدن اظلام عدم را
 گو خند خسان قد زندارند خدم را
 دامن کند انگشت نما برہر اتم را
 زان در کہ بران ہر سجد است صنم را
 زہرہ ہمہ تن آب شود شیراجم را
 است برد از آہو جو دشت زدہ رم را
 حوران کہ بسیارند بجلوہ خم و خم را
 کمیکہ با ضحاک رسیدہ ز تو کم را
 از تغذیہ چارہ نبود قوت سم را
 نم سر زدہ دنام پدید آمدہ بیم را
 افراغت پے ظلمکش ہفت خیم را
 گوطے بکند اشتر قصان رہ رسم را
 ہم پہلو خاک آنکہ کند مسند جم را
 از فکر و نظر دور بنیفاشت علم را
 نسبت بجناب تو شبیہ آمدہ ذم را
 منطق نہ توان کرد بفن جذرا صم را
 زید کہ ز سر باز ترا شنند قدم را

لیکن ز فخر سر عدا کرده منم را آینا که خجالت بود افزونی بهم را دستی نبود نیز بران محض عدم را ذر پر توش انوار دهد دست ظلم را از بے سرو پائے که خرد صورت غم را دادیم من و کار کجاست تہلکہ ہم را زان سائل کہ بستم ز پیے قافیہ غم را آقا تو رہانی ز غم و فکر امم را	نہیچو کسانیکہ سپردند ہمین راہ زا زو کہ خطا سر زده زانہا بفرستی بل از سر جو یکہ ز ہستی بدر آرد تا بیخود و با خود ہمہ تن نعت توان شد نعت چویم و مدح سرائیم از ان نم بافعلیت حسن تہی کار من ار رہن در نعت تو با فکر ردیف است خیالم ور نہ چہ سرو کار رہی را بچنین ہا
---	---

عمریت کہ از عشق تو دم میزند انور
قربان تو در کار کن این تیغ و دودم را

قطعہ یاسخ طبع کتاب انوار احمدی از محمد مظفر الدین معلی

قطعا دار و

ہین مضامین اسکے پر گنجینہ سراسر بر تقدس ہے دو عالم احمدی انوار سے	حضرت انوار اللہ نے جو لکھی یہ کتاب مصرعہ تاریخ طبع اسکا معلیٰ نے کہا
--	---

قطعہ فارسی بصنعت تخریجہ

مملوز فیض اقدس لمعات سرمدیت پر نور دل ز جلوہ انوار احمدیت ۱۳۲۲ھ	مضمون این کتاب ز ارشاد و بارشاد مالیدہ چشم اعش جاہل ببینش (۱)
---	---

قطعه فارسی بصنعت بدخلة از محمد اکرام علی بیهودی

از انتخاب و منترا اخبار احمدی
 هر حرف و دست گوهر شاهوار احمدی
 زیبا کتاب روشن انوار احمدی
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۳

کرد این کتاب حضرت استاد من رقم
 از غور وقت صحت کاپی شد این یقین
 اکرام سال طبع بگو از زبان جان

صحت نامہ کتاب انوار احمدی

صحیح	غلط	صفحہ	سطر	صحیح	غلط	صفحہ	سطر
ذاتی	ذاتی نہ	۴۶	۳	شرحہ	شعر	۸	۲
تصور	تصویر	۴۷	۲	الشرعی	الشرعی	۶	۴
قطر	قطرہ	۷	۱۱	المدینۃ	المدینۃ	۱۱	۵
ہو	ہے	۷	۱۸	لم یفید	لم یفید	۱۸	۷
طرت	صرف	۴۸	۱۴	فاک	ذاک	۱۴	۸
بس	بس	۴۹	۹۰	اسامہ	شامہ	۱۹	۷
جسکو	اور	۵۰	۴	ما انفقت	ما انفقت	۳	۹
کھی	لئے	۵۱	۳	دیکھے	دیکھے	۱۷	۷
المداری	الدامی	۵۲	۱۵	شعروین	شعروین	۱۱	۱۰
تعمین	تعمین	۵۸	۱	خزیم	حزیم	۶	۱۱
فرط	افراط	۵۹	۱۳	عزنی	عزنی	۳	۱۴
کیا	کیا	۶۱	۱۰	کفار کا	کفار	۷	۱۹
ایک کا	ایک	۶۲	۹	آلا بذر اللہ	آلا بذر اللہ	۳	۲۲
بغیرہ	لغیرہ	۶۷	۱۷	سر	سے	۹	۳۰
کوئی	نہ کوئی	۶۸	۷	عرش	آسمان	۷	۷
یجی بہا	یجی بہا	۷۱	۳	جاتا رہا	جاتا رہتا	۹	۳۲
کسی نے	کسی نے	۸۱	۷	صلاحیت قبول	صلاحیت قبول	۱۷	۳۳
طلب مغفرت	مغفرت	۸۳	۹	اسکا	اسکی	۱۸	۴۵

صحیح	غلط	صفحہ	نشان	صفحہ	غلط	صفحہ	نشان
کی	کیا	۲	۱۲۲	+	ہر	۱۶	۸۴
نفسہ	نقشہ	۴	۱۲۳	ہوا کرت	ہو کرے	۱۹	=
سے بھی	سے	۹	=	ملکت	ملک	۱۵	۸۹
دوست	درست	۱۷	=	حضرات	حضرت	۱۹	۹۱
نفس کی محبت	نفس	۱۹	=	جس	جسکا	۳	۹۷
کچھ	کچھ	۱۱	۱۲۴	حکم پر	پر	۶	=
گویا	گیا	۱۶	=	الیہ	لیہ	۲	۹۸
اس	ابن	=	=	بقیہ	بقیہ	۷	=
منصور	فیصور	۱۸	=	دو	دونو	۱۹	۹۹
مدار و مناط	مدار مناط	۸	۱۲۶	جتنی	جتنی	۱۰	۱۰۰
دوسری اشیا	اشیا	۱۷	=	امثال	مثال	۲۰	۱۱۰
اما	ما	۵	۱۲۷	کی بھی	کی	=	۱۱۱
الغرض جیسا کہ	جب تک	۱۹	=	وقفنا	وقفنا	۱۱	۱۱۱
کمی	جو کمی	۲	۱۲۸	اور	او	۹	۱۱۲
اغراض	اعراض	۷	۱۳۰	خطیب کو زجر	خطیب ج	۱۹	=
سنہ	سنہ	۱۸	=	+	کیا تھا	۱	۱۱۳
زنی	ازنی	۱۵	۱۳۱	وہ نصیب ہا	وہ نصیب ہا	۸	۱۱۴
العلم	العلم	۱۱	۱۳۲	الحد	الحدو	۱۰	۱۱۵
لا لعلم	لا لعلم	=	=	مسلمانوں کے	مسلمانوں کے	۱۳	۱۱۶
الف	الف	۱۵	=	بارزاً	بارراً	۱۲	۱۱۷

صفحہ نشان	سطر	غلط	صحیح	صفحہ نشان	سطر	غلط	صحیح
۱۳۲	۱۶	زناد	زنا	۱۴۲	۱۳	بر	ہر
=	۱۸	جو برابر	کہ جو برابر	=	۱۹	تبضن غلط	تبضن وغنی
۱۳۳	۳	قیامت میں کہ	قیامت میں	۱۳۸	۱۶	بذل الخ بالحق	بذل الخ بالحق
=	۱۰	قیحون جون	قیحون جان	۱۵۱	۵	معنی	میں
۱۴۲	۱۴	اس سے	اس معنی سے	=	۹	درمنصور	درمنصور
=	۱۷	عمل	و عمل	۱۵۲	۱۵	پینے	پینے
۱۳۵	۲	کیف	کیفیت	۱۵۵	۱۴	منقی	منقی
۱۳۷	۱۰	اللعلماء	للعلماء	۱۵۶	۲	قیل	قبل
=	۱۵	ظاہرا	ظاہرا	=	۱۳	جنبل	جنبل
=	۱۹	ملا ايجاب	للايجاب	۱۵۹	۱	يجب	يجب
۱۳۹	۱۸	انخاجی	انخاجی	۱۶۰	۲	المعائرة	المعائرة
۱۴۰	۴	فلامریہ	فلامریہ	۱۶۲	۱۹	ثو	تو
=	۱۴	لاوضوء	لاصلوۃ	۱۶۶	۱۶	بہ	یہ
=	۱۶	رسوائے	سوائے	=	۱۹	پڑھتے	نہ پڑھتے
۱۴۱	۳	کہودہ	وہ کہو	۱۶۷	۸	وہی ہذہ	وہی ہذہ
=	۹	تعالیت	تعالیت	=	۱۲	سکا	سکانا
=	۱۴	ودبك	ربك	=	۱۴	خلافة	خلافتہ
=	۱۷	الركۃ	الركۃ	۱۶۸	۶	مولاد	مولاد
۱۴۲	۵	سرد	سرد	=	۷	کانوا	ماکانوا
۱۴۴	۱۰	نصلوا	فصلوا	۱۷۰	۲	ست	بے

صحیح	غلط	صفحہ	نشان	صفحہ	نشان	صفحہ	نشان
لا تَفْقَهُونَ	لا تَفْقَهُونَ	۱۷	۱۹۵	بس	بس	۹	۱۷۰
غُفَّتْ بِہِی	غُفَّتْ بِہِی	۲	۱۹۶	الاصول	الوصول	۶	۱۷۳
آنحضرت کی	آنحضرت	۴	۱۹۷	قدر	قدر	۸	۱۷۵
پرائنی	پرائنی	۶	"	تشبہ	تشبیہ	۱۵	"
مَنْ	مَنْ	۱۲	"	روایت ہے	روایت	۵	۱۷۷
اللہ	اللہ	۱۵	۱۹۷	یہی	یہی	۱۵	"
"	"	"	"	منازلہم	منازلہم	۷	۱۸۲
لَا تَعْبُدُ	لَا تَعْبُدُ	۱۸	"	عائشہ سے کہ	عائشہ سے کہ	۱۷	"
مِثْلُکُو	مِثْلُکُو	۱۴	۱۹۸	مجلسہا	مجلسہا	۱۸	۱۸۳
ہی	ہی	۵	۱۹۹	ذریعہا	ذریعہا	۷	۱۸۵
پوست	پوست	۱۲	۲۰۰	فیجب	فیجب	۱۸	"
کے ہنسیا	کے ہنسیا	۱۸	۲۰۲	ربیعہ	بیۃ	۵	۱۸۶
نہو	نہو	۱۰	۲۰۳	قام	قال	۸	۱۸۸
استادنت	استادنت	۱۳	"	تنصروہ	تنصروہ	۱۶	۱۸۹
ولکن	ولکن	"	۲۰۵	الباص	العاصی	۱۱	۱۹۱
کو نفی	نفی	۱	۲۰۶	آہی گئی	آہی گئی	۱۲	۱۹۲
باب	باب	۲	"	کو چاود بنات	کے ساتھ	۱	۱۹۳
"	"	۳	"	یہ ہوا	یہ ہو	۱۰	۱۹۵
ولکن	ولکن	۵	"	بیچارے	ہمارے	۱۳	"
کہ عالی	عالی	۹	"	یہی	یہی	۱۶	"

نشان	سطر	غلط	صحیح	نشان	سطر	غلط	صحیح
۲۰۶	۱۰	یا و	یا	۲۳۶	۱۰	یا علیکم	با علیکم
۲۰۹	۶	ترجمہ	+	=	۱۹	جو	جو
=	۱۴	دیکھتا	دیکھنا	۲۳۷	۱۰	قططنہ	قططنہ
۲۱۰	۹	ان اللہ	ان اللہ	=	۱۷	علیہ السلام	علیہ السلام
=	=	تجد	یجد	۲۳۸	۱۴	فصلی	+
=	۱۳	اور	اور جو	۲۳۹	۱۹	غارب	عازب
۲۱۱	۲	لا ترفع	لا ترفع	۲۴۰	۵	پیش از پیش	پیش از پیش
=	۳	لاشعرون	لاشعرون	۲۴۱	۱	الاغیا	الاغیا
=	=	آپ	اب	۲۴۲	۱۲	احضر	احضر
۲۱۲	۶	تہی	تہی	=	۱۵	عثمان	عثمان
۲۱۳	۱۵	القضہ	القضہ	۲۴۳	۳	عبید	عبید
۲۱۶	۵	لاشعرون	لاشعرون	۲۴۴	=	اعتیاب	اعتیاب
۲۲۸	۱۳	مھینا	مھینا	=	=	عند اللہ	عند اللہ
۲۲۹	۱۱	باعیتہ	رباعیتہ	۲۴۵	۵	تفنی	تفنی
۲۳۰	۶	بڑہ	پڑ	=	۸	داتہا	دیا تہا
۲۳۲	۱۷	بیکلف	بیکلف	۲۴۶	۱۱	پردازیان	پردازیان
۲۳۴	۳	تولی	تولی	۲۴۷	۹	امسن	امسن
۲۳۵	۴	اشاد	ارشاد	=	=	مل	علی
=	۱۶	حمل	حمل	=	۱۰	ناکہ	ناک
۲۳۶	۹	التورۃ	التورۃ	=	=	کان کر	کان کو

صحیح	غلط	صفحہ	نشان	صفحہ	نشان	صحیح	غلط	صفحہ	نشان
للا واسطۃ الکریۃ	للا واسطۃ الکریۃ	۵	۲۷۵	الذکر	الذکر	۱۲	۲۵۳		
صلوات	صلوت	۱۲	۲۸۳	خشیت	خشیت	-	۲۵۵		
ابن	این	۲	۲۸۴	سنن	نہین	۱۷	۲۵۶		
لم یرد	یرد	=	۲۸۵	ضیا	صنا	=	=		
فکون	فیکون	۳	=	فجلیہم	فجلیہم	۳	۲۵۹		
ما اوردہ	اوردہ	۶	=	کر کے	کر کے	۱۷	=		
بغیر خط کے	بغیر خط کے	۸	=	اسبارین	اسبارہ	۱۳	۲۶۰		
اوردہ	آوردہ	۱۴	=	لا تفعول	لا تفعو	۹	۲۶۱		
انقطاع	انقطاع	۱۶	=	ابا	اب	۱۲	=		
بیماری	ہاری	۱۱	۲۸۷	لوجدو	لوجدو	۱۳	۲۶۲		
یقسم	یقیم	۱۷	۲۸۹	القرآن	القرآن	۱۵	۲۶۳		
خون	فون	۱۸	۲۹۰	بائی	بائی	۱۰	۲۶۵		
فقلبناہم	فقلبناہم	۱	۲۹۲	ذکر	ذکر نے	۱۸	=		
فینا	فینا	۱	۲۹۲	نخاخوہ	نخاخوہ	۸	۲۶۹		
اتقول	اتقوا	۶	۲۹۶	بے	بی	۱۷	۲۷۱		
فانتہینا	فانتہینا	۲	۲۹۸	رحمۃ اللہ	رحمۃ اللہ	۱۹	=		
القوام	القوام	۱	۲۹۹	بناہ	نیاہ	۱۵	۲۷۲		
فانہ	فان	۴	۳۰۳	احد	حد	۱۳	۲۷۳		
عدل	لعدل	۱۳	=	فجر المنیر	فجر المنیر	۱۳	۲۷۴		
من	امن	۱۶	=	ترقی	تولی	۱۷	=		

صحیح	غلط	صفحہ	نشان	صحیح	غلط	صفحہ	نشان
طبیعت میں	طبیعت میں	۱۱	۳۱۳	الحدیثہ	الحدیثہ	۵	۳۰۴
مجتہدین بیٹھے	مجتہدین بیٹھے	۱۲	=	ان الحکمو	ان الحکمو	۱	۳۰۶
طلب کرتے تھے	طلب کرتے تھے	۱۳	=	حکما	حکما	۱۹	=
اول	دل	۹	۳۱۴	ادنیوں نے	ادنیوں	۳	۳۰۷
ب	ج	۱۵	=	اھماھم	اھماھم	۸	=
فاصلہ	فاصلہ	۷	۳۱۵	مٹانے	مٹانے	۱۹	=
آلایہ	آلایہ	۱۲	=	ابن ابی بعیہ	ابن بعیہ	۱۱	۳۰۸
آیتیں	آیتیں	۱۴	=	حلال	جلال	۱۳	=
اوس	اوس	۱۸	=	فقلا	فھلا	۱	۳۰۹
الآرا	بالآرا	۱۱	۳۱۶	رضی اللہ عنہ	رضی اللہ	۵	=
داخل	داخل	۱۳	=	ہولاد	ہولاد	=	۳۱۰
الامہ	الامہ	۱۷	۳۱۷	عقبوا	عقبوا	۷	=
تہتدوا	تہتدوا	۱۸	=	انسلخت	انسلخت	=	=
اور دیکھو	اور دیکھو	۱۶	۳۱۹	امتلاءت	امتلاءت	۱۰	=
برکت کے قابل	برکت قابل	۱۴	۳۲۰	یدیر	یدیر	۱۱	=
القراء	القراء	۹	۳۲۱	انسال	اسال	۱۲	=
مکروان	مکروان	=	۳۲۲	نکلم	نکلم	۱۳	=
لقیم	یقیم	۱۴	۳۲۳	پہر گیا	پہر گیا	۶	۳۱۱
لے	لے	۱۸	=	پوچھتے	پوچھتے	۸	=
ہے	ہے	۸	۳۲۴	نقصع	نقصع	۱۵	۳۱۲

صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط
کبجے	کبجے	۱۳	۳۲۵	مُرْد	مُرْد	۱۳	۳۲۴
جوش	فوش	۵	۳۲۷	بِالْحَادِ	بِالْحَادِ	=	=
جز	جو	۸	۳۲۰	او	او	=	=
جد	حد	۹	=	لِقَتْلِ رَجُلٍ	لِقَتْلِ رَجُلٍ	۱۹	=
جائز	جا پر	۱۰	۳۲۲	حدیثوں	حدیثوں	۱۷	۳۲۵
حرہ	حرۃ	۱۲	=	التخلیق	التخلیق	۲	۳۲۶
پئے	لئے	۱۶	۳۲۳	فاقتلوہم	فاقتلوہم	۵	=
کرتے	کرنے	۵	۳۲۴	علامت یکہ	علامت	۱۸	=
پوریش	پوریش	۱۳	=	اعدل	اورل	۱۳	=
الحرب خدعہ	الحرب خدعۃ	۱۸	=	خبت و خسرت	خبت و خسرت	۱۳	=
برروس	بروس	۱۹	۳۲۶	صباح صباہ	صباح صباہ	۱۵	=
ممنوت	ممنوت	۲	۳۲۷	لا یجوز	لا یجوز	۱۶	=
ما	ما	۱۰	=	حرین	حرین	۱۷	۳۳۰
نکافی	وکافی	۱۲	۳۲۸	استفتا	استفتا	۲	۳۳۲
باز آئے	باز آئی	۱۸	۳۲۹	الراہین	رل راہین	۶	=
ہے وہ ہے	ہے وہ ہے	۱۰	۳۵۰	نہیں کہتے	نہیں	۱۱	=
لفظ حق الخ	لفظ حق الخ	۲	۳۵۱	کہتا ہے	کہتا	۱۳	=
رسم	رسم	۱۳	۳۵۲	نجا کہو	نجا کہو	۳	۳۳۴

۲۰

اَعْلَانِیۃً

رسالہ ہذا مشتمل بر ذکر سیلاد و فضائل و آداب حضرت سرور عالم
صلی اللہ علیہ وسلم مطبع شمس الاسلام واقع پٹنہ لکھنؤ حیدر آباد
میں بغرض فیض عام طبع ہوا ہے اور قیمت بہت ہی قلیل
یعنی (۱۰) روپے) حالی رکھی گئی ہے۔ جن اصحاب کو خریدی
منظور ہو مطبع موصوف سے خرید فرمائیں فقط

لکھنؤ محمد علی محمد صاحب مطبع